

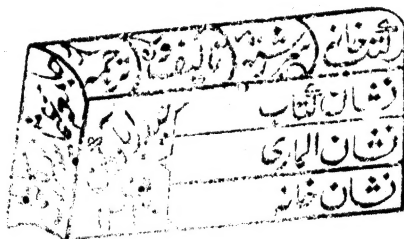
٢٩٤٥١٣
٢٠ - ٦

٨٢١

رس

الجزء الثاني والعشرين

من تفسير الامام ابن جرير الطبري



٢	تأويل قوله ومن يقنت منكرا وبيان أن الرزق الكريم الجملة	٣٣	تأويل قوله يا أيها النبي قل لأزواجك الآية وبيان ما يجب على المرأة من عند الخروج
٣	بيان أن المراد بمرض القلوب الشهوات	٣٦	بيان ما آذى به بنو إسرائيل موسى
٤	بيان معنى الجاهلية الأولى	٣٨	تأويل قوله أنا عرضنا الأمانة وبيان المراد بالأمانة المعروفة وكيفية عرضها
٥	بيان أن أهل البيت الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم من هم	٤٢	(تفسير سورة سبا)
٨	تأويل قوله وأذكرن ما يبلى في بيوتكن	٤٤	تأويل ذري الذي أوبوا تعلم وبيان من هم وبيان ما كان يستغفره المشركون من الاعادة حتى نسبوا الآتي بذلك إلى الكذب أو الجنون
٩	تأويل قوله وما كان لمؤمن الآية وذرا كان من زينب بنت جحش حين خطبها رسول الله لمولاه زيد بن حارثة	٤٦	بيان ما أوتيته داود من المعجزات وعمله الدروع السابغات
١٠	ذكر زواج رسول الله صلى الله عليه وسلم لأمة المؤمنين زينب بنت جحش	٤٧	تأويل قوله وسليمان الريح بيان ما أوتيته من تبخير الريح والشياطين له
١٢	تأويل قوله ما كان جد أبا أحمد من رجائكم وبيان أنها زلت في زيد بن حارثة	٥٠	ذكر خزيمة سليمان عليه السلام رضاء ذلك على الشياطين
١٥	بيان أن المرأة إذا طلق أمرأته قبل الدخول بآنت منه ولا عدة عليها وعليها نصف المهر إن سمي والافالمتعة	٥٢	تأويل قوله لقد كان لسبأ وذو القرنسب سبا وخبر سدهم والسبيل الذي أرسل عليهم
١٥	بيان ما أحل الله لنبيه من النساء	٥٦	تأويل قوله ولقد صدق عليهم إبليس ظنه وبيان الظن الذي كان ظنه
١٨	تأويل قوله ترجى من تشاء منهم وبيان أن القسم كان ليس بواجب عليه	٦٢	ذكر ما يحدث في الملا الأعلى عند حدوث أمر الهى
٢١	تأويل قوله لا يحل لك النساء وبيان الخلاف في أن تلك الآية نسخت أو استمرت معمولا بها	٦٤	تأويل قوله قل من يرزقكم من السموات والأرض وبيان معنى أو والشواهد عليها
٢٥	تأويل قوله يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي أو بيان ما كان من بعضهم من التحذث طويلا في بيت رسول الله	٦٦	ذكر كفرا المشركين بالقرآن وبالذي بين يديه من الكتب
٣٠	تأويل قوله لا جناح عليهن وبيان أن ذلك في أزواج رسول الله فيمن يجوز لهن اظهار الزينة عندهم	٧٢	تأويل قوله ولو ترى إذ ذفرعوا وبيان خروج السفيناني بجيشه آخر الزمان وخسف الأرض بهم
٣١	بيان كيفية الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم	٧٥	بيان أن المشركين يشتهون الإيمان فيحال بينهم وبينه
٣٢	ذكر طعن المنافقين على رسول الله صلى الله عليه وسلم في زواجه صفية	٧٦	(تفسير سورة ناطر)
			وبيان أوصاف الملائكة والشواهد على عدم صرف مثني وما معه

صفحة	مصحف
٧٧	تأويل قوله: وإن يكذبوك فقد كذبت رسل من قبلك و بيان معنى الغرور
٧٩	بيان أن العزيم لا تكون الا في طاعة الله وكيفية رفع الكلم الطيب وبيان افساد الرياء للعمل
٨٢	تأويل قوله يوح الليل في النهار الآية و بيان معنى القطمير
٨٥	تأويل قوله وما يستوى الأعمى والبصير و بيان أنها أمثال ضربت للؤمن واركافر
٨٧	بيان أن الخوف من الله دأب العلماء المؤمن به
٨٨	تأويل قوله ثم أورثنا الكتاب و بيان أن هؤلاء الأصناف من أهل الجنة جميعهم أم لا
٩٢	بيان أن أهل النار لا يخفف عنهم نوع العذاب
٩٥	تأويل قوله وأقسموا بالله جهد أيمانهم و بيان ما كان عليه المشركون من طلب رسول الله فلما جاءهم كفروا به
٩٧	(تفسير سورة يس)
٩٨	تأويل قوله أنا جعلنا في أعناقهم أغلالا و بيان أن في الآية حذفاً والشاهد عليه
١٠٠	بيان أن خطا الانسان الى الخير تكتب له حسنات
١٠١	ذكر خبر أصحاب القرية والرسول الذين أرسلوا اليها

(تم فهرست الجزء الثاني والعشرين من تفسير الامام ابن جرير)

(فهرست الجزء الثاني والعشرين من تفسير نسا بوري الموضوع بهاءش تفسير ابن جرير)

صفحة	مصحف
٢	تفسير قوله تعالى ومن يقنت الايات و بيان القراءات والوقوف فيها
٦	بيان غزوة بني قريظة
٧	بيان أن التخيير هل كان واجبا على رسول الله أم لا
٨	بيان حكم التخخير والخلاف بين الأئمة فيه
١٠	بيان الجاهلية الأولى وما كانت المرأة تفعله بها
١٢	خطبة النبي صلى الله عليه وسلم زينب على مولاه زيدودفعه الصداق من عنده
١٣	بيان زواجه صلى الله عليه وسلم زينب
١٥	تأويل تلك الآيات
١٨	تفسير قوله يا أيها الذين آمنوا ذكروا الله ذكرا كثيرا الآيات و بيان القراءات والوقوف فيها
٢٤	بيان أنه صلى الله عليه وسلم كان يجب عليه دفع المهر مقدما
٢٥	بيان ما استدلل به الامام أبو حنيفة من جواز النكاح بلفظ الهبة
٢٦	بيان أمر التقسم له صلى الله عليه وسلم وتحريم استبداله أزواجا غير اللاتي كن معه
٢٨	بيان تحريم الله الدخول في بيوت النبي الامع الاذن لطعام وكان الطعام حاضرا
٢٩	بيان الله بب في نزول آية انجاب
٣٠	بيان احترامه صلى الله عليه وسلم في الملا الأعلى
٣٢	بيان ما كانت عليه النساء في ابتداء الأمر وما أمرن به من الستر
٣٣	بيان ما أودى به موسى صلى الله عليه وسلم
٣٤	بيان عرض الامانة على السموات والارض لطيفة
٣٦	تأويل تلك الآيات
٣٨	(تفسير سورة سبأ)
٤١	بيان أن السور المبدوءة بالحمد خمس و بيان المناسبة بينها وبين أحوال الانسان
٤٥	بيان ما أوتيه داود عليه السلام من الكرامات والسبب في صنعه الدروع

صحيفة	صحيفة
٤٦ بيان ما أوتيه سليمان عليه السلام من الملك	٦٦ بيان كيفية التفكير في أمر النبوة لرسول الله
وذكر كيفية تسخير الريح والشياطين له	٦٧ بيان أن البرهان العقلي الباهر قدم على التوحيد
٤٨ بيان أن الشكر اللسانى غير كاف بل لابد من	والرسالة وأن الحشر لا برهان عليه إلا إخبار
الفعلى وذكر ما فعله داود من تجزئة الليل والنهار	علام الغيوب
٤٩ ذكر ما صنعه سليمان من الخفاء موته عن الجن	٧٠ تأويل تلك الآيات
في بيان نسب سبأ ونسب كنهم وسددهم	٧١ (تفسير سورة قفاطر)
٥٣ تأويل تلك الآيات	٧٣ بيان المناسبة بين آخر السورة المتقدمة وأول
٥٥ تفسير قوله قل ادعوا الذين زعموا من دونه	هذه وبيان بعض أصناف الملائكة
الآيات وبيان القراءات والوقوف فيها	٧٦ بيان أن المؤمنين لهم عملهم هم أهل السور
٥٨ ذكر مذاهب أهل الشرك الأربعة وبيان الرد	والبدع الذين لا مستند لهم سوى التقليد
عليها من الآيات	٧٩ بيان كيفية كتابة الأشياء في اللوح المحفوظ
٦٠ بيان ما في الآيات من الارشاد الى ما يجب في	٨٥ تفسير قوله ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء
المنظرات	الآيات وبيان القراءات والوقوف فيها
٦٣ بيان أن المشرك لو كان مثبته الله ظاهراً فانه	٩١ بيان المصطفين من هم
نافله في الحقيقة	٩٥ بيان فضل لا إله إلا الله
٦٤ بيان ما راعته الملائكة من الانصاف في حكمهم	١٠٠ بيان ما كانت قریش تقول قبل بعث الرسول
على عابديهم	صلى الله عليه وسلم

(تم فهرست الجزء الثانى والعشرين من تفسير النيسابورى)

الجزء الثاني والعشرون ٨٢١

من كتاب جامع البيان في تفسير القرآن

تأليف

الامام الكبير والمحدث الشهير من أطبقت الأئمة على تقدمه في التفسير

أبي جعفر محمد بن جرير الطبري المتوفى سنة ٣١٠ هجرية

رحمه الله وأثابه رضاه آمين

وبها مشه

تفسير غرائب القرآن وغرائب الفرقان

للعامة نظام الدين الحسن بن محمد بن حسين القمي النيسابوري قدس أسرار

« في كشف الظنون » قال الامام جلال الدين السيوطي في الاتقان وكتابه
« أي الطبري » أجل التفاسير وأعظمها فانه يتميز عن غيره لوجوه الأقوال وترجيح بعضها
على بعض والاعراب والاستنباط فهو يفوق بذلك على تفسير الأقدمين وقال النووي
أجمعت الامة على أنه لم يصنف مثل تفسير الطبري وعن أبي حامد الاسفراييني
أنه قال لو سافر رجل الى الصين حتم يحصل له تفسير ابن جرير لم يكن ذلك كثيرا اه

تنبيه

طبع هذه النسخة بعد مقابلتها وتصحيحها بمعرفة حضرة الملتزم على الاصول
الموجودة في خزانة الكتبخانة الحديوية بمصر وعلى النسخة الموجودة
بالكتبخانة المحمودية بالمدينة المنورة على ساكنها أفضل الصلاة وأزكى
التحية بالاعتناء التام نسأل الله تعالى حسن الختام

طبع هذا الكتاب عن ثقة حضرة السيد عمر الخشاب الكتي الشهير بمصر ونجله
حضرة السيد محمد عمر الخشاب حفظهما الله ووفقنا وإياهما لما يحبه ويرضاه

(الطبعة الاولى)

بالمطبعة الكبرى الاميرية ببولاق مصر المحمية

سنة ١٣٢٩ هجرية

﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا وَلَمْ يَرَأِ الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَّنْ قَضَىٰ نَجْبَهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَأُوا أَبَدِيلًا لِّجَزَى اللَّهِ الصَّادِقِينَ بِصَدَقِهِمْ وَبَعْدَ الْمُنَافِقِينَ إِن شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا وَرِذَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا لِبَغْيِهِمْ لِمَن آوَىٰ إِلَيْهِمْ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْآلُ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوا بِهِمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صِاصِيهِمْ وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرِّيبَ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَدَرَارِهِمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَّطُوفًا وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكِ إِن كُنْتُمْ تَرَدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّتْهُنَّ فَأَتَيْنَ أَفْتَعَكُنَّ وَأَسْرَحَكُنَّ سِرًّا حَاجِلًا وَأَن كُنْتُمْ تَرَدْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْفَاحِشَاتِ مِنْكُمْ أَجْرًا عَظِيمًا يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ مَن يَأْتِ مِنْكُنَّ فَاحْشَةٌ مَّبِينَةٌ يَضَاعِفْ لَهَا الْعَذَابَ ضِعْفَيْنِ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا وَمَن يَنْتَ مِنْكُنَّ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَتَعْمَلْ صَالِحًا نُؤْتِهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ وَأَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لَسْتُ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ إِن نَّتَّبِعَنَّ فَلَا تَنْخَضِعَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَّعْرُوفًا وَقُرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَمْجُنَّ تَبْرَجَ الْخَاهِلِيَّةِ الْأُولَى وَأَقْرَنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَاطْعَنَ اللَّهُ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ

الجزء الثباني والعشرون

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿الْقَوْلُ فِي تَأْوِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿وَمَن يَنْتَ مِنْكُنَّ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَتَعْمَلْ صَالِحًا نُؤْتِهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ وَأَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا﴾ يَقُولُ تَعَالَى ذِكْرُهُ وَمَن يَطْعَمُ اللَّهُ وَرَسُولَهُ مِنْكُنَّ وَتَعْمَلُ بِمَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ نُؤْتِهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ يَقُولُ يَعْطِيهَا اللَّهُ ثَوَابَ عَمَلِهَا حَتَّىٰ ثَوَابَ عَمَلِ غَيْرِهِنَّ مَن سَأَلَ نِسَاءَ النَّاسِ وَأَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا يَقُولُ وَأَعْتَدْنَا لَهَا فِي الْآخِرَةِ عِيشًا هَنِيئًا فِي الْجَنَّةِ * وَبِخَوَالِذِي قُلْنَا فِي ذَلِكَ قَالَ أَهْلُ التَّأْوِيلِ ذِكْرُ مَن قَالَ ذَلِكَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ سَعْدٍ قَالَ ثَنَى أَبِي قَالَ ثَنَى عَمِّي قَالَ ثَنَى أَبِي عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَوْلُهُ وَمَن يَنْتَ مِنْكُنَّ اللَّهُ وَرَسُولُهُ الْآيَةُ بِعَنَى ٣ آخِرُ الْآيَةِ حَدَّثَنِي سَلَمُ بْنُ جَنَادَةَ قَالَ ثَنَا ابْنُ أَدْرِيسَ عَنْ ابْنِ عَوْنٍ قَالَ سَأَلْتُ عَامِرًا عَنْ الْقَنُوتِ قَالَ وَمَا هُوَ قَالَ قُلْتُ وَقَوْمُ اللَّهِ فَاثْنَيْنِ قَالَ مَطْبُوعِينَ قَالَ قُلْتُ وَمَن يَنْتَ مِنْكُنَّ اللَّهُ وَرَسُولُهُ قَالَ يَطْعَمُ حَمْدُنَا بَشَرًا ثَنَا يَزِيدٌ قَالَ ثَنَا سَعِيدُ بْنُ قَنَادَةَ وَمَن يَنْتَ مِنْكُنَّ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَيْ مَن يَطْعَمُ مِنْكُنَّ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَأَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا وَهِيَ الْجَنَّةُ وَاخْتَلَفَتْ الْقُرَاءَةُ فِي قِرَاءَةِ قَوْلِهِ وَتَعْمَلْ صَالِحًا فَقَرَأَهُ قُرَاءَةُ قُرَاءَةِ الْحِجَازِ وَالْبَصْرَةِ وَتَعْمَلُ بِالْأَعْلَى تَأْوِيلُ مَن إِذَا جَاءَ بَعْدَ قَوْلِهِ مِنْكُنَّ وَحَكِي بَعْضُهُمْ عَنِ الْعَرَبِ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ كَيْفَ بَعْدَ الْجَارِيَةِ وَأَنَّهُمْ إِذَا قَدِمُوا الْجَارِيَةَ قَالُوا كَيْفَ جَارِيَةٍ بَعِثْتَ لَكَ فَاتَّسَوْا الْفَعْلَ بَعْدَ الْجَارِيَةِ وَالْفَعْلُ فِي الْوَجْهِ لَكُمْ لَا لِلْجَارِيَةِ وَذَكَرَ الْقُرَاءَةُ أَنَّ بَعْضَ الْعَرَبِ أَتَشَدُّ أَيْ أَمْعَمُ وَمَنْ يَكُنْ عَقْرُ دَارِهِ * جَوَاءَ عَدَى بِأَكْلِ الْحَشْرَاتِ وَيَسُوذُ مَن لَفَحَ السَّمُومَ جَبِينَهُ * وَيَعْرِوَانُ كَانُوا ذَوِي بَكَرَاتٍ

عَنْكَ الرَّجْسِ أَهْلُ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرُكُمْ تَطْهِيرًا وَإِذَا كُنَّ مَائِلَةً فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ أَنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَيْرًا إِنْ قَالَ الْمَسَامِينِ وَالْمُسَامَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَاتِنِينَ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ

والمغصّة قين والمتصاقيات والصائعين والصائيات والحافظين فروجهم والحافظات والذاكرين الله كثيرا والذاكرات أعد الله لهم مغفرة وأجرًا عظيما وما كان للمؤمن ولا المؤمنة اذ افاض الله ورسوله أمرا أن يكون (٣) لهم الخيرة من أمرهم ومن يعص الله ورسوله

فقد ضل ضلالا مبينا واذ تقول للذي أنعم الله عليه وأنعمت عليه أمسك عليك زوجك واتق الله وتخفى في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه فلما فضي زيد منها وطرا زوجناهما لكيلا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم اذ اقضوا منهم وطرا وكان أمر الله مفعولا ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له سنة الله في الذين خلوا من قبل وكان أمر الله قدرا مقدورا الذين يلبغون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون أحدا الا الله وكفى بالله حسيبا ما كان محمدا بأحد من رجاله ولكن رسول الله وخاتم النبيين وكان الله بكل شيء عليما ﴿ القراءات اربعة بضم الهمزة حيث كان عاصم وعباس الآخرون بكسرهما تضعف بالنون وكسر العين العذاب بالنصب ابن كثير وابن عامر وقر أبو عمرو ويزيد يعقوب بالياء المضمومة والعين مفتوح و يرفع العذاب الآخرون مثله ولكن بالالف من المضاعفة ويعمل صالحا يؤتها على التذكير والغيبة حزة وعلى وخلف وافق المفضل في ويعمل بالقون بتأنيث الاول والنون في الثاني وقرن بفتح القاف أبو جعفر ونافع وعاصم غير هية الباقون بكسرهما ولا تبرجن أن تبدل بتشديد النانين البزى وابن فليح أن يكون على التذكير عاصم وحزة وعلى وخلف وهشام وخاتم بفتح التاء بمعنى الطابع عاصم الباقون بكسرهما ﴿ الوقوف

قَالَ وَإِنْ كَانُوا لَمْ يَسْلُ وَإِنْ كَانَ وَهَلْ يَنْفَرُهُ عَلَى الْمَعْنَى وَأَمَّا أَهْلُ الْكُوفَةِ فَقَرَأَتْ ذَلِكَ عَامَةً قِرَاءَتًا وَيَعْمَلُ بِأَلْيَاءٍ عَطْفًا عَلَى يَسْتَأْذِنُ أَذْكَانَ الْجَمِيعِ عَلَى قِرَاءَةِ الْيَاءِ * وَالصَّوَابُ مِنَ الْقَوْلِ فِي ذَلِكَ أَنَّهُمَا قَرَأَا تَانِ مَشْهُورَتَانِ وَلَغَتَانِ مَعْرُوفَتَانِ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ فَيَأْتِيهِمَا قَرَأَ الْقَارِئُ فَصِيبَ ذَلِكَ أَنَّ الْعَرَبَ تَرَى خَبْرَ مَنْ أَحْيَا نَاعِلًا لِقَضَائِهِ فَتُحَدِّثُ كَرَّ وَأَحْيَا نَاعِلًا مَعْنَاهَا كَمَا قَالَ جَلْ شَاوَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمْعُونَ إِلَيْكَ أَفَانَتْ تَسْمَعُ الصَّمَّ وَلَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ جَمْعَ مَرَّةٍ لِلْعَنَى وَوَحْدًا أُخْرَى لِلْفَتْحِ ﴿ الْقَوْلُ فِي تَأْوِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ إِنَّ اتِّبَعْتُنَّ فَلا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا وَقُرْنِ فِي بَيْوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَالِيسَةِ الْأُولَى وَأَقْنِ الصَّلُوةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَلَعْنُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمَّا بَرِيدُهُ لِيَذْهَبَ عَنْكَ الرَّجْسُ أَهْلُ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴾ يَقُولُ تَعَالَى ذِكْرُهُ لِزَوْجِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ مِنْ نِسَاءِ هَذِهِ الْأُمَّةِ إِنْ اتَّبَعْتُنَّ اللَّهَ فَطَاعَتُهُ فِيمَا أَمَرَكَ وَنَهَاكَ كَمَا حَدَّثَنَا بِشْرُ قَالَ شَا يُزِيدُ قَالَ شَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ قَوْلُهُ يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ يَعْنِي مِنْ نِسَاءِ هَذِهِ الْأُمَّةِ وَقَوْلُهُ فَلا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَلا تَلْقَ بِالْقَوْلِ لِلرِّجَالِ فِيمَا يَنْتَغِيهِ أَهْلُ الْفَاحِشَةِ مَمْنَكُنَّ * وَبِحَوْالِي قُلْنَا فِي ذَلِكَ قَالَ أَهْلُ التَّأْوِيلِ ذَكَرْنَا أَنَّ ذَلِكَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَعْدٍ قَالَ شَيْءٌ أَبِي قَالَ شَيْءٌ أَبِي عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَوْلُهُ يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ إِنْ اتَّبَعْتُنَّ فَلا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ يَقُولُ لَا تَرْضَخْنَ بِالْقَوْلِ وَلَا تَخْضَعْنَ بِالْكَلَامِ حَدَّثَنَا يُونُسُ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ قَالَ ابْنُ زَيْدٍ قَوْلُهُ فَلا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ قَالَ خَضَعَ الْقَوْلُ مَا يَكُرَهُ مِنْ قَوْلِ النِّسَاءِ لِلرِّجَالِ مَا يَدْخُلُ فِي قُلُوبِ الرِّجَالِ وَقَوْلُهُ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ يَقُولُ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ ضَعْفٌ أَيْ مَا فِي قَلْبِهِ مَا يَشَاكُ فِي الْإِسْلَامِ مُنَاقِقٌ فَهُوَ ذَلِكَ مِنْ أَمْرِ يَسْتَخْفِ بِحُدُودِ اللَّهِ وَأَمَامَتَا وَابْتِئَانِ الْفَوَاحِشِ وَقَدْ اخْتَلَفَ أَهْلُ التَّأْوِيلِ فِي تَأْوِيلِ ذَلِكَ فَقَالَ بَعْضُهُمْ أَمَّا وَصْفُهُ بِأَنَّ فِي قَلْبِهِ مَرَضًا لِأَنَّهُ مُنَاقِقٌ ذَكَرْنَا أَنَّ ذَلِكَ حَدَّثَنَا بِشْرُ قَالَ شَا يُزِيدُ قَالَ شَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ قَالَ يَنْفَقُ * وَقَالَ آخَرُونَ بَلْ وَصَفَهُ بِذَلِكَ لِأَنَّهُمْ يَشْتَبُونَ اتِّبَانِ الْفَوَاحِشِ ذَكَرْنَا أَنَّ ذَلِكَ حَدَّثَنَا بِشْرُ قَالَ شَا يُزِيدُ قَالَ شَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ قَالَ قَالَ عِكْرِمَةُ شَهْوَةُ الزَّنا وَقَوْلُهُ وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا يَقُولُ وَقُلْنَ قَوْلًا قَدْ أَذْنُ اللَّهُ لَكُمْ بِهِ وَأَبَاحَهُ كَمَا حَدَّثَنَا يُونُسُ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ قَالَ ابْنُ زَيْدٍ فِي قَوْلِهِ وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا قَوْلًا لَجِيلا حَسَنًا مَعْرُوفًا فِي الْحَيْرِ * وَاخْتَلَفَتْ الْقِرَاءَةُ فِي قِرَاءَةِ قَوْلِهِ وَقُرْنِ فِي بَيْتِكُنَّ قَرَأَتْهُ عَامَةً قِرَاءَةَ الْمَدِينَةِ وَبَعْضُ الْكُوفِيِّينَ وَقُرْنَ بَفَتْحِ الْقَافِ بِمَعْنَى وَأَقْرُنِ فِي بَيْتِكُنَّ وَكَأَنَّ مَقْرَأَ ذَلِكَ كَذَلِكَ حَذَفَ الرَّاءَ الْأَوَّلَى مِنْ أَقْرُنَ وَهِيَ مَفْتُوحَةٌ ثُمَّ نَقَلَهَا إِلَى الْقَافِ كَمَا قِيلَ فَظَمَتْ فَتَكُونُ وَهُوَ يَرِيدُ نِظَامَتَهُ فَاسْتَقَطَتِ اللَّامُ الْأَوَّلَى وَهِيَ مَكْسُورَةٌ ثُمَّ نَقَلَتْ كَسْرَهَا إِلَى الظَّاءِ وَقَرَأَ ذَلِكَ عَامَةً قِرَاءَةَ الْكُوفَةِ وَالْبَصْرَةِ وَقُرْنَ بِكَسْرِ الْقَافِ بِمَعْنَى كُنَّ أَهْلُ وَقَارٍ وَسَكِينَةٍ فِي بَيْتِكُنَّ وَهَذِهِ الْقِرَاءَةُ وَهِيَ الْكُسْرُ فِي الْقَافِ أَوَّلَى عِنْدَنَا بِالصَّوَابِ لِأَنَّ ذَلِكَ إِنْ كَانَ مِنَ الْوَقَارِ عَلَى مَا اخْتَرْنَا فَلَا شَكَّ أَنَّ الْقِرَاءَةَ بِكَسْرِ الْقَافِ لِأَنَّهُ يَقَالُ وَقُرْنَ فَلَانِ فِي مِثْلِهِ فَهُوَ يَقْرَأُ وَقُرَارًا فَتَكْسِرُ الْقَافَ فِي تَفْعَلُ فَإِذَا أَمَرَ مِنْهُ قِيلَ قَرَأَ يَقَالُ مِنْ وَزَيْنَ زَيْنَ وَمَنْ وَعَدَ يَعْدُ وَعَدَ وَإِنْ

كثيرا ٥ لا ابتداء القصة الاحزاب لا لأن قالوا اجاب الله رسوله الثاني ز لا احتمال الاستئناف والحال اوجه وتسلط عليه ج لا ابتداء التفصيل مع الفاء ينظر لا لا احتمال الحال وجانب الابتداء بالنفي أرجح تبديلا ٥ لا الاعتدال حاتم عليهم ط رحيا ٥ لا لآية

ولا احتمال الحال أى وقدره خيرا ط القتال ط عزيزا ه ج لاية والعطف فريقا ه ج لا احتمال أن يكون ما بعده استمافا وأحالاتها ط
 قدرا ه جيلاه عظميا ه ضعفين ط (٤) يسيرا ه مرتين لا لان التقدير وقد اعتدنا كريبا ه معروفا ج للعطف ورسوله ط

تطهيرا ه لوقوع العوارض بين
 المعطوفين والحكمة ط خيرا ه
 عظميا ه من أمرهم ط مبينا ه
 الناس ج لا احتمال ما بعده
 الاستئناف والحال تخناه ط منهن
 وطرا ط مفعولا ه له ط من قبل
 لا مقدورا ه لبناء على أن الذين
 وهبوا وأبدل الله ط محسبيا ه
 النبیین ط عليا ه التفسير
 لما فرغ من توبيخ المنافقين بحث
 جمع المكلفين على مواساة الرسول
 وموازرته كما وساهم بنفسه في الصبر
 على الجهاد والتمسك في مداحض
 الأقدام والاسوة القدوة وهو
 المؤتى به أى المقتدى به فالمراد أنه
 في نفسه قدوة كما تقول في البيضة
 - شرون منا حديد أى هي في نفسها
 هذا المبلغ من الحديد والمراد أن فيه
 خصلة هي المواساة بنفسه فمن حقها
 أن يؤتى بها وتبغ قال في الكشف
 قوله لمن كان بدل من قوله لكم
 وضعف بأن بدل الكل لا يقع من
 ضمير المخاطب فالأظهر أنه صفة
 الاسوة والرجاء بمعنى الأمل والخوف
 وقوله (يرجوا الله واليوم الآخر)
 كقولك رجوت زيدا وفضله أى
 رجوت فضل زيد أو أريد رجو
 أيام الله واليوم الآخر خصوصا وقوله
 (وذكر) معطوف على كان وفيه أن
 المقتدى برسول الله صلى الله عليه
 وسلم هو الذى واطب على ذكر الله
 وعمل ما يصلح لزاد المعاد ثم حكى
 أن ما ظهر من المؤمنين وقت لقاء
 الأحزاب خلاف حال المنافقين وقوله
 (هذا) إشارة إلى الخطب أو البلاء

كان من القرار فإن الوجه أن يقال اقررن لأن من قال من العرب ظلت أفعل كذا وأحسنت بكذا
 فاسقط عين الفعل وحول حركتها إلى فائمه في فعل وفعلنا وفعلتم لم يفعل ذلك في الأمر والنهي فلا
 يقول ظل قائما ولا لا تظل قائما فليس الذى اعتمد به من اعتل لصحة القراءة بفتح القاف في ذلك
 بقوله العرب في ظلمت وأحسنت ظلت وأحسنت بعلته توجب صحتها وصف من العلة وقد
 حكى بعضهم عن بعض الأعراب سماعه ينحط من الجبل وهو يريد ينحططن فإن يكن ذلك
 صحيحا فهو أقرب إلى أن يكون حجة لأهل هذه القراءة من الحجة الأخرى وقوله ولا تبرجن تبرج
 الجاهلية الأولى قيل أن العبرج في هذا الموضع التبختر والتكبر ذكر من قال ذلك حديثا بشر
 قال ثناء يزيد قال ثنا سعيد عن قتاد ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى أى إذا خرجتن من
 بيتك قال كانت لمن مشية وتكبر وتفتخ بعنى بذلك الجاهلية الأولى فهاهنا الله عن ذلك
 حديثي يعقوب قال ثنا ابن علية قال سمعت ابن أبي نجيح يقول في قوله ولا تبرجن تبرج
 الجاهلية الأولى قال التبختر وقيل أن التبرج هو اظهار الزينة وازرار المرأة عانسها للرجال وأما قوله
 تبرج الجاهلية الأولى فإن أهل التأويل اختلفوا في الجاهلية الأولى فقال بعضهم ذلك ما بين عيسى
 ومحمد عليهما السلام ذكر من قال ذلك حديثا ابن وكيع قال ثنا أبو عن زكريا عن عامر
 ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى قال الجاهلية الأولى ما بين عيسى ومحمد عليهما السلام * وقال
 آخرون ذلك ما بين آدم ونوح ذكر من قال ذلك حديثا ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن
 أبيه عن الحكم ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى قال وكان بين آدم ونوح ثمانمائة سنة فكان
 نساؤهم من أقبح ما يكون من النساء ورجالهم حسان فكانت المرأة تريد الرجل على نفسه فأنزلت
 هذه الآية ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى * وقال آخرون بل ذلك بين نوح وأدريس ذكر من
 قال ذلك حديثي ابن زهير قال ثنا موسى بن اسمعيل قال ثنا داود عن ابن أبي الفرات
 قال ثنا علباء بن أحرع عن عكرمة عن ابن عباس قال تلا هذه الآية ولا تبرجن تبرج الجاهلية
 الأولى قال كلنا في أيام نوح وأدريس وكانت ألف سنة وأن بطين من ولد آدم كان أحدهما
 يسكن السهل والآخري سكن الجبل وكان رجال الجبل صباحا وفي النساء دمامة وكان نساء
 السهل صباحا وفي الرجال دمامة وإن إبليس أتى رجلا من أهل السهل في صورة غلام فأجر نفسه
 منه وكان يخدمه واتخذ إبليس شيئا مثل ذلك الذى يرمى فيه الرعاء فجاء فيه بصوت لم يسمع مثله
 فبلغ ذلك من حوله فأتوا بهم يسمعون اليه واتخذوا عيدا يجتمعون اليه في السنة فتتبرج الرجال
 للنساء قال ويتبرن النساء للرجال وإن رجلا من أهل الجبل هجم عليهم وهم في عيدهم ذلك فرأى
 النساء فأتى أصحابه فأخبرهم بذلك فتحولوا إليهن فزولوا معهن فظهرت الفاحشة فيهن فهو قول الله
 ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى * وأولى الأقوال في ذلك عندى بالصواب أن يقال أن الله تعالى
 ذكره نهى نساء النبي أن يتبرجن تبرج الجاهلية الأولى وجاز أن يكون ذلك ما بين آدم وعيسى
 فيكون معنى ذلك ولا تبرجن تبرج الجاهلية التى قبل الاسلام فان قال قائل أوفى الاسلام جاهلية
 حتى يقال غنى بقوله الجاهلية الأولى التى قبل الاسلام قيل فيه أخلاق من أخلاق الجاهلية كما
 حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى

قال
 عن ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه أن الأحزاب سائر وإن اليكم تسع أو عشر أى في آخر تسع ليال
 أو عشرة فلما رأوهم قد أقبلوا للمعاد قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وقد وقع (وصدق الله ورسوله) في كل ما وعد (وما زادهم الا إيمانا) بما وعده

فدحهم الله تعالى بأنهم صدقوا ما عاهدوا أى صدقوا الله فإعاده عليه ويجوز أن يجعل المعاهد عليه مصدوقا على الجواز كأنهم قالوا للمعاهد عليه سنفك فاذا وفا به صدقوه (فمنهم من قضى نحبه) أى نذره فقامل حتى قتله كحمزة ومصعب وقد يقع قضاء النجب عبارة عن الموت لأن كل حى لا بد له من أن يموت فكانه نذرا لازما فى رقبته (ومنهم من ينتظر) الشهادة كعثمان وطلمحة (وما بدلو اتبدلا) ما غير كل من الفريقين عهده وفيه تعرض بن بدلو من أهل النفاق ومرض القلب فكانه قال صدق المؤمنون ونكت المنافقون فكان عاقبة الصادقين الجزاء بالخير بواطة صدقهم وعاقبة أصحاب النفاق التعذيب ان شاء الله إلا أن يتوبوا وانما استثنى لأنه آمن منهم بعد ذلك ناس والى هذا أشار بقوله (ان الله كان غفورا رحيما) حيث رحمهم ورزقهم الايمان ويجوز أن يراد يعذب المنافقين مع أنه كان غفورا رحيما لكثرة ذنوبهم وقوة حرمهم ولو كان دون ذلك لغفر لهم (ورث الله الذين كفروا) وهم الأحزاب متلبسين (بغير ظلمات) لينا (الواخيرا) أى غير ظافرين بشئ من مطالبهم التى هى عندهم خيرا من كسر أو أسر أو غنيمة (وكفى الله المؤمنين القتال) بواسطة ريح الصبا وبارسال الملائكة كما قصصنا (وأزل الذين) ظاهرهوا الأحزاب (من أهل الكتاب من صباصهم) والصبيصة ما تحصن به

ومنه يقال لقرن الثور والظبي ولشوكه الديك التي في ساقه صيصية لأن كلامها سبب التحصن به روي الله صلى الله عليه وسلم صيحة اللبلة التي انهمز فيها الاحراب على فرسه الحيزوم والغبار على وجه الفرس

فقال من متابعة قر يش فخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بمسح الغبار عن وجه القرس وعن سرجه فقال يا رسول الله ان الملائكة لم تضع السلاح ان الله يأمرك بالمسير الى بنى قريظة (٦) وأنا تأخذ اليهم فان الله دافعهم دق البيض على الصفا وانهم لكم طعمة فتأذن في انثاس

ان من كان سامعا مطيعا فلا يصلح العصر الا في بنى قريظة فاصلى كثير من الناس العصر الا حناك بعد العشاء الاخرة فاصبرهم خمسا وعشرين ليلة حتى جهدهم الحصار فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم تنزلون على حكي فابوا فقال على حكم سبعين ابن معاذ فرفضوا به فقال يسعد حكمت فيهم ان تقتل مقاتلتهم وتسبي ذرارهم ونسأؤهم فحكر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لقد حكمت بحكم الله من فوق سبعة اربعة ثم نزلهم وخذق في سوق المدينة خندقا فقتلهم وضرب أعناقهم وهم ثمانمائة الى تسعمائة وقيل كانوا ستمائة مقاتل وسبعائة أسير وانما قدم مفعول تقتلون لان القتل وقع على الرجال وكانوا مشهورين وكان الاعتناء بحالهم أشد ولم يكن في المأسورين هذا الاعتناء بل بقاؤهم هناك بالأسر أشد لانهم قالوا في يقاتلون فاذا سمع السامع قوله وفر يفر بما ظن أنه يقال بعده يطلقون ولا يقدر على أسرهم ولمشل هذا قدم قوله وأنزل على قوله وقذف وان كان قذف الرعب قبل الانزال وذلك ان الملاحقة والفرح بذكر الانزال أكثر (وأورثكم أرضهم) التي استوليت عليها ونزلت فيها أولا (وديارهم) التي كانت في القلاع فسلموها اليكم (وأموالهم) التي كانت في تلك الديار (وأرضائهم بطوؤها) قيل هي القلاع أنفسهم وعن مقاتل هي خيبر وعن قتادة كانت حديث أنها مكة وعن

البيت انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا **حدثني** موسى بن عبد الرحمن المسروقي قال ثنا يحيى بن ابراهيم بن سويد النخعي عن هلال بن ابي مقلاص عن زبيد عن شهر بن جوشب عن أم سلمة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم عندي وعلى وفاطمة والحسن والحسين فجعلت لهم خيرة فاكلوا واماوا وغطى عليهم عباءة أو قطفة ثم قال اللهم هؤلاء أهل بيتي أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو نعيم قال ثنا يونس بن أبي اسحق قال أخبرني أبو داود عن أبي الجرء قال رابطة المدينة سبعة أشهر على عهد النبي صلى الله عليه وسلم قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم اذا طلع الفجر جاء الى باب علي وفاطمة فقال لاصلاة الصلوة انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا **حدثني** عبد الأعلى بن واصل قال ثنا الفضل بن دكين قال ثنا يونس بن أبي اسحق باسناده **حدثني** عبد الأعلى بن واصل قال ثنا الفضل بن دكين قال ثنا عبد السلام بن حرب عن كلثوم المخاري عن أبي عمار قال اني لحالس عندواثة بن الأسقع اذ ذكروا علبا رضى الله عنه فشتموه فلما قاموا قال اجلس حتى أخبرك عن هذا الذي شتموا اني عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ جاءه علي وفاطمة وحسن وحسين فخطب عليهم كساء له ثم قال اللهم هؤلاء أهل بيتي اللهم أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا قلت يا رسول الله وأنا قال وأنت قال فوالله اني لأتوق على عندي **حدثني** عبد الكريم بن أبي عمير قال ثنا الوليد بن مسلم قال ثنا أبو عمرو قال ثنا شدد أبو عمار قال سمعت واثة بن الأسقع يحدث قال سألت عن علي بن أبي طالب في منزله فقالت فاطمة قد ذهب يأتي رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ جاء فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ودخلت فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم على الفراش وأجلس فاطمة عن يمينه وعليان يساره وحسنا وحسينا بين يديه فلحق عليهم ثوبه وقال انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا اللهم هؤلاء أهل البيت وأنت أهلك قال وأنت من أهل قال واثة فقلت من ناحية البيت وأنا يا رسول الله من أهلك قال وأنت من أهل قال واثة انها لمن أرحى ما أرتجى **حدثني** أبو كريب قال ثنا وكيع عن عبد الحميد بن بهرام عن شهر بن حوشب عن فضيل بن مرزوق عن عطية عن أبي سعيد الخدري عن أم سلمة قالت لما نزلت هذه الآية انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا وفاطمة وحسنا وسينا فخلل عليهم كساء خيرا فقال اللهم هؤلاء أهل بيتي اللهم أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا قالت أم سلمة أأنت الى خير **حدثنا** أبو كريب قال ثنا مصعب بن المقدم قال ثنا سعيد بن زري عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة عن أم سلمة قالت جاءت فاطمة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بدمعة لها قد صنعت فيها عصيدة لتحلها على طبق فوضعتها بين يديه فقال أين ابن عمك وابناك فقالت في البيت فقال ادعهم فجاءت الى علي فقالت اجب النبي صلى الله عليه وسلم أنت وابناك قالت أم سلمة فلما رآهم مقبلين مديده الى كساء كان على

الحسن فارس والروم وعن عكرمة كل أرض تفتح الى يوم القيامة وعن بعضهم أراد نساءهم وهو غريب ثم أكد الودع بفتح النامة البلاد بقوله (وكان الله على كل شيء قديرا) قال أهل النظم ان مكارم الاخلاق ترجع اصولها الى أمرين التعظيم لأمر الله والشفقة على خلق الله

والها الإشارة بقوله عليه السلام الصلاة وما ملكت أيمانكم ولم أرشدني به إلى القسم الأول بقوله اتق الله أرشده إلى القسم الآخر وبدأ

بأن زوجات لأمته أولى الناس بالشفقة ولهذا قد مهن في الثقة ولتب تفسير الآية على مسائل (٧) منها أن التحخير هل كان واجبا على النبي صلى الله عليه وسلم أم لا فنقول التحخير قولاً كان واجبا بالاتفاق لانه بلاغ الرسالة وأمه التحخير معنى فبني على أن الأمر للوجوب أم لا ومنها أن واحدة ممن لو اختارت الفراق هل كانت تعتبر اختيارها فراقا والظاهر أنه لا يعتبر فراقا وأما تبين المختارة نفسها بأمانته من جهة النبي صلى الله عليه وسلم لقوله (فتعالين) وعلى هذا التقرير فهل كان يجب على النبي صلى الله عليه وسلم الطلاق أم لا الظاهر الوجوب لأن خلف الوعد منه غير جائز بخلاف الحال فينا فإنه لا يلزمنا الوفاء بالوعد شرعا ومنها المختارة بعد البينة هل كانت تحرم على غيره الظاهر نعم (١) ليكون التحخير ممكنا لمن التمتع بزينة الدنيا ومنها أن المختارة قد سوله هل يحرم طلاقها الظاهر نعم بمعنى أنه لو أتى بالطلاق لعوتب وفي تقديم اختيار الدنيا إشارة إلى أنه كان لا يلتفت اليهن كما ينبغي اشتغالا بعبادته وكيفية المتعة وكبتها ذكرناهما في سورة البقرة والسراج الجليل كقوله أو تسرع باحسان وفي ذكراته والدار الآخرة مع ذكر الرسول صلى الله عليه وسلم وفي قوله للحسنات أشارت إلى أن اختيار الرسول صلى الله عليه وسلم سبب مرضاة الله واسطة حيازة سعادته الآخرة وأنه يوجب وصفهن بالاحسان والمراد بالاجر العظيم كبره بالذات وحسنه بالصفات وأمه بحسب الاوقات فان العظيم لا يطلق الاعلى الجسم وفي صفاته غير خال عن جهات القبح

النامة فذه و بسطه وأجلسهم عليه ثم أخذ بأطراف الكساء الأربعة بشماله فضمه فوق رؤسهم وأومأ بيده اليمنى إلى ربه فقال هؤلاء أهل البيت فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا حدثنا أبو كريب قال ثنا حسن بن عطية قال ثنا فضيل بن مرزوق عن عطية عن أبي سعيد عن أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أن هذه الآية نزلت في بيتها أنما يريد الله يذهب عنكم الرجس أهل البيت ويظهركم تطهيرا قالت وأنا حالسة على باب البيت فقلت أنا يا رسول الله أليست من أهل البيت قال أنك إلى خير أنت من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم قالت وفي البيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى وفاطمة والحسن والحسين رضي الله عنهم حدثنا أبو كريب قال ثنا خالد بن غلدة قال ثنا موسى بن يعقوب قال ثنا هاشم بن هاشم بن عتبة بن أبي وقاص عن عبد الله بن وهب بن زمعة قال أخبرني أم سلمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع عليا والحسين ثم أدخلهم تحت ثوبه ثم جاء إلى الله ثم قال هؤلاء أهل بيتي فقالت أم سلمة يا رسول الله أدخلني معهم قال أنك من أهلي حدثني أحمد بن محمد الضوسي قال ثنا عبد الرحمن بن صالح قال ثنا محمد بن سليمان الأصبهاني عن يحيى بن عبيد الملك عن عطاء عن عمر بن أبي سلمة قال نزلت هذه الآية على النبي صلى الله عليه وسلم في بيت أم سلمة أنما يريد الله يذهب عنكم الرجس أهل البيت ويظهركم تطهيرا فدعا حسنا وحسينا وفاطمة فأجلسهم بين يديه ودعا عليا فأجلسه خلفه فتجمل هو وهم بالكساء ثم قال هؤلاء أهل بيتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا (١) قال أم سلمة أنا معهم مكانك وأنت على خير حدثني عبد بن عمارة قال ثنا اسمعيل بن أبان قال ثنا الصباح بن يحيى المري عن السدي عن أبي الدلم قال قال علي بن الحسين لرجل من أهل الشام أما قرأت في الأحزاب أنما يريد الله يذهب عنكم الرجس أهل البيت ويظهركم تطهيرا قال ولأنهم قال نعم حدثنا ابن المني قال ثنا أبو بكر الحنفي قال ثنا بكير بن مسمار قال سمعت عامر بن سعد قال قال سعد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين نزل عليه الوحي فأخذ عليا وابنيه وفاطمة وأدخلهم تحت ثوبه ثم قال رب هؤلاء أهلي وأهل بيتي حدثنا ابن حمير قال ثنا عبد الله بن عبد القدوس عن الأعمش عن حكيم بن سعد قال ذكرنا علي بن أبي طالب رضي الله عنه عند أم سلمة قالت فيه نزلت أنما يريد الله يذهب عنكم الرجس أهل البيت ويظهركم تطهيرا قالت أم سلمة جاء النبي صلى الله عليه وسلم إلى بيتي فقال لا تأذني لأحباء فاطمة فلم أستطع أن أجمعها عن أبيها ثم جاء الحسن فلم أستطع أن أمنعه أن يدخل على جدته وأمه وجاء الحسين فلم أستطع أن أجمعها فاجتمعوا حول النبي صلى الله عليه وسلم على بساط فخللهم بي الله بكساء كان عليه ثم قال هؤلاء أهل بيتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا فنزلت هذه الآية حين اجتمعوا على البساط قالت فقالت يا رسول الله وأنا قالت فوالله ما أتعلم قال أنك إلى خير وقال آخرون بل عنى بذلك أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الأصم عن علقمة قال كان عكرمة ينادي في السوق أنما يريد الله يذهب عنكم الرجس أهل البيت ويظهركم تطهيرا قال نزلت في نساء النبي صلى الله عليه وسلم

(١) أي قالت أم سلمة أنا معهم قال مكانك وأنت الخ وح ركتبه مصححه

الطويل العريض العميق الذاهب في الجهات في الامتدادات الثلاثة وأجر الدنيا في ذاته قليل وفي صفاته غير خال عن جهات القبح (١) الذي في النسخ الظاهر لا تحرم ليكون الخ فتنه كتبه مصححه

كأني ما كوله من الضر والخل هو كذلك في مشروبه وغيرهما من اللذات ومع ذلك فهو منمخص بالقطع والزوال ويروى أن حين نزلت الآية بدأ عائشة وكانت أحسن إليه غيرها وقرأ عليها (٨) القرآن فاختارت الله ورسوله والدار الآخرة فرؤى الفرح في وجه رسول الله

صلى الله عليه وسلم ثم اختار جميعهن اختيارها فشكر ذلك لهن الله فانزل لاحتل لك النساء من بعد وروى أنه قال لعائشة أني إذا كنت أمرا ولا عليك أن تعجلي فيه حتى تستأمرى أبويك ثم قرأ عليها القرآن فقالت أف هذا استأمر أبوي فأنى أريد الله ورسوله والدار الآخرة ثم قالت لا تخبر أزواجك أني اخترتك فقال ما تأبى الله مني ولا يعنيني متعتك أم أحكم التخيير في الطلاق فإذا قال لها اختارى فقالت اخترت نفسي أو قال اختارى نفسك فقلت اخترت لا بد من ذكر النفس في أحد الجانبين وقعت طلقه بآئنة عند أبي حنيفة وأصحابه إذا كان في المجلس أول يستغل بمبادل على الأعراس واعتبر الشاعري اختيارها على الفور وهي عنده طلقه رجعية وهو مذهب عمر وابن مسعود وعن أهلهم وقتادة والزهرى أمرها بيدها في ذلك المجلس وفي غيره وإذا اختارت زوجها لم يقع شيء بالاتفاق لأن عائشة اختارت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم بعد ذلك طلاقا وعن علي رضي الله عنه مثله في رواية وفي أخرى أنه عد ذلك واحدة رجعية إذا اختارته وإذا اختارت نفسها فواحدة بآئنة وحين خبرهن النبي صلى الله عليه وسلم واختارت الله ورسوله أدهن الله وهتدهن على الفاحشة التي هي أصعب على الزوج من كل ما تأتي به زوجته وأوعدهن بتضعيف العذاب لانه الزاني نفسه قبيح ومن زوجة النبي أقيع ازدراء

خاصة ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ واذا كن مايتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة ان الله كان لطيفا خبيرا ﴾ يقول تعالى ذكره لأزواج نبيه محمد صلى الله عليه وسلم واذا كن نعمة الله عليكم بأن جعلكن في بيوت تلى فيها آيات الله والحكمة فاشكرن الله على ذلك واحمدنه عليه وعنى بقوله واذا كن مايتلى في بيوتكن من آيات الله واذا كن ما يقرأ في بيوتكن من آيات كتاب الله والحكمة ويعنى بالحكمة ما أوحى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحكام دين الله ولم ينزل به قرآن وذلك السنة * بنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله واذا كن مايتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة أى السنة قال يمتن عليهم بذلك وقوله ان الله كان لطيفا خبيرا يقول تعالى ذكره ان الله كان ذا لطف يكن اذ جعلكن في البيوت التي تلى فيها آياته والحكمة خبيرا يكن اذا اختاركن لرسوله أزواجا ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات والمشتاعين والمتصدقين والمتصدقات والصالحين والصالحات والنافعين والنافعات والذكارين الله كثيرا والذكارات أعد الله لهم مغفرة وأجر عظيما ﴾ يقول تعالى ذكره ان المتذللين لله بالطاعة والمتذللين والمصدقين والمصدقات رسول الله صلى الله عليه وسلم في القام به من عند الله والقانتين والقانتات والمطيعين والمطيعات له فيما أمرهم بالصالحات والمصدقين والمصدقات فيه والصالحين والصالحات في البأساء والضراء على الثبات على دينه من حين البأس والصالحات والخاشعة قلوبهم لله وجماعته ومن عقابه والخاشعات والمصدقين والمصدقات وهم المؤمنون وحقوق الله من أموالهم والمؤدبات والصالحين شهر رمضان الذي فرض الله صومه عليهم والصالحات ذلك والخاشعين فروجهم إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم في الحافظات ذلك الأعلى أزواجهن ان كن حرائر أو من ملكن ان كن أماء والذكارين الله قلوبهم والستهم وجواصهم والذكارات كذلك أعد الله لهم مغفرة لذنوبهم وأجر عظيما يعنى ثوابا في الآخرة على ذلك من أعمالهم عظيم وذلك الجنة * بنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال دخل نساء على نساء النبي صلى الله عليه وسلم فقلن قد ذكر كن الله في القرآن ولم نذكر بشيء أما فيما نزل الله تبارك وتعالى ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات والقانتين والقانتات أى الخاشعات والخاشعات أى الخاشعات أعد الله لهم مغفرة لذنوبهم وأجر عظيما في الجنة حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله وأجر عظيما قال الجنة وفي قوله والقانتين والقانتات قال المطيعين والمطيعات حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن عطاء عن عامر قال القانتات المطيعات حدثنا ابن حميد قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن أبي نعيم عن مجاهد قال قالت أم سلمة يا رسول الله أريد أن أكون من الرجال ولأنك ذكر فزلت ان المسلمات والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو معاوية عن مجاهد بن عمرو عن أبي سلمة أن يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب حدثه عن أم سلمة قالت قلت يا رسول الله أريد أن أكون من الرجال في كل شيء ولأنك ذكر فزلت ان الله ان المسلمات والمسلمات الآية حدثنا أبو كريب قال ثنا سيار بن مظاهر العتري قال ثنا أبو كريب عن يحيى بن مهلب عن قابوس

بنصبه ولا نها تكون قد اختارت حينئذ غير التي فلا يكون التي عندها أولى من الغير ولا من نفسها وفيه إشارة الى شرفهن ابن فان الحرة لشرفها كان عذابها ضعف عذاب الامة وأيضا نسبة التي الى غيره من الرجال نسبة السادة الى العبيد لكونه أولى بهم من أنفسهم

للالتبعض لدخول الكل تحت
الارادة وقيل الفاحشة أردها كل
الكابر وقيل ه عصيانهم رسول
الله صلى الله عليه وسلم ونشوزهم
وطلبين منه ما ينشق عليه وفي قوله
(وكان ذلك على الله سبيرا) إشارة
الى أن كرههم لنساء النبي لا يعنى عنهم
شيأ كفيف وانه سبب مضاعفة
العذاب وحين بين مضاعفة عقابهم
ذكر زيادة ثوابهم في مقابلة ذلك
والتقوت الطاعة ووصف الرزق
بالكرم لأن رزق الدنيا لا يأتي بنفسه
في العادة وانما هو مسخر للعير بمسكه
ويرسله الى الأغيار ورزق الآخرة
بخلاف ذلك ثم صرح بفضيلة نساء
النبي بأنهن لسن كأحد من النساء
كقولك ليس فلان كأحد الناس
أى ليس فيه مجرد كونه انسانا بل فيه
وصف أخص يوجد فيه ولا يوجد
في أكثرهم كالعلم أو العقل أو
النسب أو الحسب قال جابر الله أحد
في الاصل بمعنى وحد وهو الواحد
ثم وضع في النفي العام مستويا فيه
المذكر والمؤنث والواحد وما وراءه
والمعنى اذا استقرت أمة النساء
جماعة جماعة لم توجد منهن جماعة
واحدة تساويكن في الفضل وقوله
(ان اتقين) احتمل أن يتعلق بما
قبله وهو ظاهر واحتمل أن يتعلق
بما بعده أى ان كنتن متقيات فلا
تجن بقولكن خاضعا لئلا يمثل كلام
المريبات (فيقطع الذى في قلبه
مرض) أى ريبة وغفور وحين
منعن من الفاحشة ومن مقدماتها
وما يحجبها أشار الى أن ذلك

(٣ - (ابن حريز) - الثاني والعشرون) ليس أمراً بالأيذاء والتكبر على الناس بل القول المعروف عند الحاجة هو المأمور به لا غير ثم أمرهن بلزوم بيتوتهن بقوله (وقرن) بفتح القاف أمر من القرار باسقاط أحد حرفي التضعيف كقوله فظلمت تفكهن

وأصله اقرن من قرا بكسر هاء فهو امر من قري بقرارا او من قري بقر بكسر القاف وقيل المفتوح من قولك قار بقرار اذا اجتمع والتبرج
اظهار الزينة كما مر في قوله غير متبرجات (١٠) بزينة وذلك في سورة النور والجاهلية الاولى هي القديمة التي كانت في اول زمن

عن عكرمة عن ابن عباس قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش زيد بن
حارثة فاستبكت منه وقالت انا خير منه حسبا وكانت امرأة فاحدة فأنزل الله وما كان لمؤمن
ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله أمرا الاية كلها * وقيل نزلت في أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط
وذلك أنه لو هبت نفسها رسول الله صلى الله عليه وسلم فزوجها زيد بن حارثة ذكر من قال
ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وما كان لمؤمن ولا مؤمنة
لذا قضى الله ورسوله أمرا الى آخر الآية قال نزلت في أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط وكانت من
أول من هاجر من النساء وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم فزوجها زيد بن حارثة فسخطت
هي وأخوها وقالوا إنما أردنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فزوجنا عبده قال فتر القرآن وما كان
للمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله أمرا أن يكون لهم الخيرة من أمرهم الى آخر الآية قال وجاء أمر
أجمع من هذا النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم قال فذاك خاص وهذا جامع ﴿القول في تأويل قوله
تعالى ﴿واذ تقول للذي أنعم الله عليه وأنعمت عليه أمسك عليك زوجك واتق الله وتخفي في نفسك
ما الله مبديه وتخفي الناس والله أحق أن تخشاه فلما قضى زيد منها وطرا زوجناكم به لكيلا يكون
على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم اذا قضوا منهن وطرا وكان أمر الله مولا﴾ يقول تعالى
ذكره لنبيه صلى الله عليه وسلم عتابا من الله له واذكر بما جحد تقول للذي أنعم الله عليه بالهداية
وأنعمت عليه بالعلق يعني زيد بن حارثة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم أمسك عليك زوجك
واتق الله وذلك أن زينب بنت جحش فيما ذكر آها رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعجبته وهي
في جبال مولاة فأتى في نفس زيد كراهته لما علم الله ما وقع في نفس نبيه ما وقع فأراد فرأها فذكر
ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم زيد فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أمسك عليك زوجك
وهو صلى الله عليه وسلم يحب أن تكون قد باتت منه لينكحها واتق الله وخف الله في الواجب له
عليك في زوجتك وتخفي في نفسك ما الله مبديه يقول وتخفي في نفسك محبة فراقه ياها للترتزوجها
ان هو فارقه والله مبدي ما تخفي في نفسك من ذلك وتخفي الناس والله أحق أن تخشاه يقول
تعالى ذكره وتخاف أن يقول الناس أمر رجلا بطلاق امرأته ونكحها حين طلقها والله أحق
أن تخشاه من الناس ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر
قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة واذا تقول للذي أنعم الله عليه وهو زيد أنعم الله عليه
بالاسلام وأنعمت عليه أعتقه رسول الله صلى الله عليه وسلم أمسك عليك زوجك واتق الله
وتخفي في نفسك ما الله مبديه قال وكان يخفي في نفسه وذاته طلقها قال الحسن ما أنزلت عليه
أية كانت أشد عليه منها قوله وتخفي في نفسك ما الله مبديه ولو كان نبي الله صلى الله عليه وسلم
كتم شيئا من الوحي لكتبتها وتخفي الناس والله أحق أن تخشاه قال خشي نبي الله صلى الله عليه
وسلم مقالة الناس **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد كان النبي صلى الله
عليه وسلم قد تزوج زيد بن حارثة زينب بنت جحش ابنة عمته فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم
يوما يريد وعلى الباب ستر من شعر ففزع الريح الست فأنكشف وهي في حجرها حاسرة فوقع
انجابها في قلب النبي صلى الله عليه وسلم فلما وقع ذلك كرهت الى آخر الخفاء فقال يا رسول الله اني

ابراهيم عليه السلام أو مايت آدم
ونوح أو ياف أدريس ونوح أو
في زمن داود وسليمن والجاهلية
الآخرى ما بين عيسى ومحمد صلى الله
عليه وسلم وقيل الاولى جاهلية
الكفر والآخرى الفسق والابتداع
في الاسلام وقيل ان هذه أولى ليست
لها أخرى بل معناها تبرج لجاهلية
القديمة وكانت المرأة تلبس درعاً من
اللاؤلؤ وتشمي وسط الطريق تعرض
نفسها على الرجال ثم أمرهم أمرا
خاصا بالصلاة والزكاة ثم عامافي
جميع الطاعات ثم على جميع ذلك
بقوله ﴿انما يريد الله ليذهب عنكم
الرّجس﴾ فاستعار للذنوب الرجس
وليتقوى الطهر وإنما أكد ازالة
الرجس بالتطهير لان الرجس قد
يزول ولم يطره المحل بعد و (أهل
البيت) نصب على النداء أو على
المدح وقد مر في آية المجهالة أنهم
أهل العبة النبي صلى الله عليه وسلم
لانه أصل وفاطمة رضي الله عنها
والحسن والحسين رضي الله عنهما
بالانفاق والصحيح أن عليا رضي
الله عنه منهم لمعاشرته بنت النبي
صلى الله عليه وسلم وملازمته إياه
وورود الآية في شأن أزواج النبي
صلى الله عليه وسلم يغلب على الظن
دخولهن فيهن والتذكير للتغليب
فان الرجال وهم النبي وعلى وأبنائهم
غلبوا على فاطمة وحدها أومع
أهميات المؤمنين ثم أكد التكليف
المبذورة بأن يتزين بها مطايع
الوحي ومنازل الحكم والشرائع
الصادرة من مشرع النبوة ومعدن

الرسالة ثم ختم الآية بقوله (ان الله كان لطيفاً خبيراً) ايذاً بأن تلك الأوامر والنواهي لطف منه في شأنهن وهو أعلم
بالمصطفين من عباده المخصوصين بتأييده يروى أن أم سلمة أكل أزواج النبي صلى الله عليه وسلم قلن يا رسول الله ذكرنا الرجال في القرآن

ولم يذكر النساء فعن نخاف أن لا يقبل منا جماعة فنزلت أن المسلمين والمسلمات وذكرهن عشر مراتب الأولى التسليم والالتقياد لأمرة الله
والثانية الايمان بكل ما يجب أن يصدق به فان المكلف يقول أولا كل ما يقول الشارع (١١) فأتانا قبله فهذا السلام فاذا قال له شيئا

وقبله صدق مقالته وصحح اعتقاده

ثم اتى اعتقاده بدعوه الى الفعل

الحسن العمل الصالح فيقنت

وبعيد وهو المرتبة الثالثة ثم اذا آمن

وعمل صالحا كل غيره ويأمر

بالمعروف وينصح أخاه فيصدق

في كلامه عند النصيحة وهو المراد

بقوله (والصادقين والصادقات)

ثم ان الأمر بالمعروف والنهي عن

المنكر يصيبه أذى فيصبر عليه

كما قال في قصة لقمان واصبر على

ما أصابك أي بسببه ثم انه اذا كل

في نفسه وكل غيره قد يفتخر بنفسه

ويعجب بعبادته فتعنه منه بقوله

(والخاشعين والخاشعات) وفيه

إشارة الى الصلاة لان الخشوع من

لوازمها قد أفزع المؤمنين الذين هم

في صلاتهم خاشعون فلذلك اردفها

بالصدقة ثم بالصيام المانع من

شهوة البطن فضم الى ذلك الحفظ

من شهوة الفرج التي هي ممنوعة منها

في الصوم مطفأة في غير الصوم مما

وراء الأزواج والسراري ثم ختم

الأوصاف بقوله (والذاكرين الله

كثيرا) يعني أنهم في جميع الاحوال

يذكرون الله يكون اسلامهم

وايمانهم وقوتهم وصدقهم وصبرهم

وخشوعهم وصدقهم وصومهم

وحفظهم فروجهم لله وانما وصف

الذكر بالكثرة في أكثر المواضع

فقال في أوائل السورة قلن كان

برحوا لله والبوم الآخر وذكر الله

كثيرا وقال في الآية والذاكرين الله

كثيرا ويحيى بعد ذلك بأبياء الذين

آمنا اذ كروا الله ذكرا كثيرا لان

أريد أن أفارق صاحبتي قال مالك أراك منها شيء قال لا والله ما راني منها شيء يا رسول الله ولا رأيت
الاخيرا فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أمسك عليك زوجك واتق الله فذلك قول الله تعالى
وانذرتهم للذي أنعم الله عليه وأنعمت عليه أمسك عليك زوجك واتق الله وتحفي في نفسك ما الله
مبديه تحفي في نفسك ان فارقتها تزوجتها حدثنى محمد بن موسى الحرشي قال ثنا محمد بن زيد
عن ثابت عن أبي حمزة قال نزلت هذه الآية وتحفي في نفسك ما الله مبديه في زينب بنت جحش
حدثننا خلاد بن أسلم قال ثنا سفيان بن عيينة عن علي بن زيد بن جعدان عن علي بن حسين
قال كان الله تبارك وتعالى أعلم نبيه صلى الله عليه وسلم أن زينب ستكون من أزواجه فلما أتاه
زيد يشكوها قال اتق الله وأمسك عليك زوجك قال الله وتحفي في نفسك ما الله مبديه حدثنى
اسحق بن شاهين قال ثنا داود عن عامر عن عائشة قالت لو كنتم رسول الله صلى الله عليه وسلم
شيئا ما أوحى اليه من كتاب الله لكتبتم وتحفي في نفسك ما الله مبديه وتحفي الناس والله أحق أن
تخشاؤه وقوله فلما قضى زيد منها وطرا زوجنا بها يقول تعالى ذكره فلما قضى زيد من حارثته من
زينب حاجتها وهي الوطر ومنه قول الشاعر

ودعني قبل أن أودعه * لمأضي من شابنا وطرا

زوجنا كما يقول زوجناك زينب بعدما طلقها زيد وبانت منه لكيلا يكون على المؤمنين حرج
في أزواج أديعائهم يعني في نكاح نساء من تبنوا وليسوا ببنينهم لا أولادهم على صحة أذا هم طلقوهن
وبن منهم اذ اقضوا ممن وطرا يقول اذ اقضوا ممن وطرا وجازهم وفارقوهن وحللن لغيرهم ولم
يكن ذلك نزولا منهم لهم عنهن وكان أمر الله مفعولا يقول وكان ما قضى الله من قضاء مفعولا أي
كان كائنا للاحالة وانما يعني بذلك أن قضاء الله في زينب أن يزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان ماضيا مفعولا كائنا * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثننا
بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لكيلا يكون على المؤمنين حرج في أزواج
أديعائهم اذ اقضوا ممن وطرا يقول اذ اطلقوهن وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم تبنى زيد بن
حارثة حدثنى يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله فلما قضى زيد منها وطرا
الى قوله وكان أمر الله مفعولا اذا كان ذلك منه غير نازل لك فذلك قول الله وحللن لأبنائكم الذين
من أصلا بكم حدثنى محمد بن عثمان الواسطي قال ثنا جعفر بن عون عن المعل بن عوفان
عن محمد بن عبد الله بن جحش قال تفاخرت عائشة وزينب قال فقالت زينب أنا الذي نزل ترويني
حدثننا ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن الشعبي قال كانت زينب زوج النبي صلى الله
عليه وسلم تقول للنبي صلى الله عليه وسلم اني لأدلك عليك بثلاث ما من نساء امرأتك لهن أن
جدي وجدك واحدا واني أنكحنيك الله من السماء وان السفير لجبرائيل عليه السلام ﷺ القول
في تأويل قوله تعالى (ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له سنة الله في الذين خلوا من قبل
وكان أمر الله بقدر المقدور) يقول تعالى ذكره ما كان على النبي من حرج من أمم فيما أحل الله له من
نكاح امرأة من تبناه بعد فراغها يا كما حدثننا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له أي أحل الله له وقوله سنة الله في الذين خلوا من قبل

الاكثر من الافعال البدنية متعسر يمنع الاشتغال ببعضها من الاشتغال بغيرها بحسب الغالب ولكن لا مانع من أن يذكر الله وهو أكل

أو شارب أو ماش أو نائم أو مشغول ببعض الصنائع والحرف على أن جميع الاعمال سمحتا أو كمالها يذكر الله تعالى وهي التوبة قال علماء العربية

في الآية عطفان احدهما عطف الاناث على الذكور والانحرعطف بمجموع الذكور والاناث على مجموع ما قبله والاول بدل على اشتراك الصنفين في الوصف المذكور وهو الاسلام (١٣) في الاول والايمان في الثاني الى آخر الاوصاف والثاني من باب عطف الصفة

على الصفة فيقول معناه الى أن الجامعين والجامعات لهذه الطاعات اعد الله لهم وحين انجز الكلام من قصة زيد الى هنا عاد الى حديثه قال الراوى خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش وكانت أمها أممية بنت عبدالمطلب على مولاه زيد بن حارثة ثأب وأبي أخوها عبد الله فنزلت (هو ما كان المؤمن ولا مؤمنة) الآية فقال لارضيت يا رسول الله فأنكحها إياه وساق عنه المهر ستين درهما ونحوها وملحفة وذراعا زارا وحجسين مدا من طعام وثلاثين صاعا من تمر وقيل نزلت في أم كلثوم بنت عقبة ابن أبي معيط وهي أول من هاجر من النساء وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم فقال قد قبلت وزوجها زيدا فسخطت هي وأخوها وقال إنما أردنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فزوجها عبده وقال أهل النظم انه تعالى لما أمر نبيه أن يقول لزوجاته انهن مخيرات ففهم منه أن النبي صلى الله عليه وسلم لا يريد ضرر الغير فعليه أن يترك حق نفسه لحظ غيره فذكر في هذه الآية أنه لا ينبغي أن يظن ظان أن هوى نفسه متبع وأن زمام الاختيار بيد الانسان كما في حق زوجات النبي بل ليس المؤمن ولادة مؤمنة أن يكون له اختيار عند حكم الله ورسوله فأمر الله هو المتبع وقضاء الرسول هو الحق ومن خالف الله ورسوله فقد ضل ضلالا مبينا لأن المقصد هو الله والهادي هو النبي

يقول لم يكن الله تعالى ليؤم نبيه فيما أحل له مثال فعله بمن قبله من الرسل الذين مضوا قبله في أنه لم يؤمهم بما أحل لهم لم يكن لنبيه أن يخشى الناس فيما أمره به وأحل له ونصب قوله سنة الله على معنى حقا من الله كأنه قال فعلنا ذلك سنة منا وقوله وكان أمر الله قدرا مقدورا يقول وكان أمر الله قضاء مقضيا وكان ابن زيد يقول في ذلك ما حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله وكان أمر الله قدرا مقدورا أن الله كان علمه معه قبل أن يخلق الاشياء كلها فأنتم في علمه أن يخلق خلقا ويأمرهم وينهاهم ويجعل ثوابا لأهل طاعته وعقابا لأهل معصيته فلما أنتم ذلك الأمر قدره فلما قدره كتب وغاب عليه فساد الغيب وأم الكتاب وخلق الخلق على ذلك الكتاب أرواهم وأجلهم وأعملهم وما يصيبهم من الأشياء من الرخاء والشدة من الكتاب الذي كتبه أنه يصيبهم وقرأ أولئك يا لهم نصيبهم من الكتاب حتى إذا نفذ ذلك جاءتهم رسلنا يتوفونهم وأمر الله الذي أنتم قدره حين قدره مقدرا فلا يكون إلا ما في ذلك وما في ذلك الكتاب وفي ذلك التقدير أنتم أراهم قدره ثم خلق عليه فقال كان أمر الله الذي مضى وفعر منه وخلق عليه الخلق قدرا مقدورا شاء أمرا لم يرض به أمره وقدره وشاء أمرا يرضاه من عبادته في طاعته فلما أن كان الذي شاء من طاعته لعباده رضيه لم يلب أن كان الذي شاء أن إذا نفذ فيه أمره وتديره وقدره وقرأ ولقد ذرأنا لجنهم كثيرا من الجن والانس فشاء أن يكون هؤلاء من أهل النار وشاء أن تكون أعمالهم أعمال أهل النار قال وكذلك زيننا لجنهم وقال وكذلك زيننا لجنهم المشركين قتل أولادهم شركاؤهم ليردوهم وليأسوا عليهم دينهم هذه أعمال أهل النار ولو شاء الله ما فعلوه قال وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الى قوله ولو شاء ربك ما فعلوه وقرأ وأقسموا بالله جهد أيمانهم إلى كل شيء قبيلا كانوا يؤمنوا بالأنبياء الله أن يؤمنوا بذلك قال فأنزجهم من اسمه الذي تسمى به قال هو الفعل لما يريد فرعوا أنه ما أراد ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿الذين يبلغون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون أحدا الا الله وكفى بالله حسيبا﴾ يقول تعالى ذكره سنة الله في الذين خلوا من قبل عهد من الرسل الذين يبلغون رسالات الله الى من أرسلوا اليه ويخافون الله في تركهم تبليغ ذلك إليهم ولا يخافون أحدا الا الله فأنهم إياه يرهبون انهم قصر واعن تبليغهم رسالة الله الى من أرسلوا اليه يقول لنبيه عهد من أولئك الرسل الذين هذه صفتهم فكان ولا تخش أحدا الا الله فان الله يمنع من جميع خلقه ولا يمنعك أحد من خلقه منه ان أراد بك سوء والذين من قوله الذين يبلغون رسالات الله خفض رداعي الذين التي في قوله سنة الله في الذين خلوا وقوله وكفى بالله حسيبا يقول تعالى ذكره وكفاك يا محمد بالله حافظا لأعمال خلقه ومحاسبا لهم عليها ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿ما كان عهدا بأحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين﴾ وكان الله بكل شيء عليما يقول تعالى ذكره ما كان أيها الناس عهدا بأحد من رسلنا ولا بأحد من رجالكم (١) الذين لم يلدوه عهد فحرم عليه نكاح زوجته بعد فراقه إياها ولكنه رسول الله وخاتم النبيين الذي ختم النبوة فطبع عليها فلا تفتح لأحد بعده الى قيام الساعة وكان الله بكل شيء من أعمالكم ومقالكم وغير ذلك ذا علم لا يخفى عليه شيء * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حمدا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ما كان عهدا بأحد من

فمن ترك المقصد وخالف الدليل ضل ضلالا لا يعوى بعده ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أبصر زينب ذات يوم بعد رجالكم ما أنكحها زيدا فوقع في نفسه فقال سبحان الله مقلب القلوب وذلك انه صلى الله عليه وسلم لم يرد لها أولا (١) لعله أم لم يلد ما تلخ مائل

ولما أرادها اختلبها وسمعت زينب بالتسبيحة فذكرتها لزيد فظن وألقى الله في نفسه كراهة صحبتها والرغبة عنها لاجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني أريد أن أفارق صاحبتي فقال مالك أراك شئ منها قال لا (١٣) والله ما رأيت منها الا خيرا ولكنها تتكبر على

لشرفها فقال له أمسك عليك زوجك واتق الله ثم طلقها بعد فلما اعتدت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أجد أحدا أوثق في نفسي منك أخطب على زينب قال زيد فانطلقت فاذا هي تخمر عجبها فلما رأيتها عظمت في صدرى حتى أستطيع أن أنظر إليها حين علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكها فوليها ظهري وولت يازينب أبشري ان رسول الله يخطبك ففرحت وقالت ما أنا بصانعة شيئا حتى أرا امرئى فقامت الى مسجدتها ونزل القرآن فترجها رسول الله صلى الله عليه وسلم ودخل بها وما أومل على امرأته من نسائه ما أومل عليها ذبح شاة وأطعم الناس الخبز والحلح حتى امتد النهار ولزجع الى ما يتعلق بتفسير الالفاظ قوله (لاى) يعنى زيدا (أنعم الله عليه) بالايمان الذى هو أجل النعم وتوفيق الاسباب حتى تنبأه رسوله (وأنعمت عليه) أى بالاعتناق وبأنواع التربية والاختصاص وقوله (واتق الله) أى فى تطليقها فلا تنافرها نهى تنزيه لا تحريم أو أراد اتق فلا تدنمها بالنسبة الى الكبر وايداء الزوج والذى أخفى النبي صلى الله عليه وسلم في نفسه هو تعلق قلبه بها أومودة مفارقة زيدا ياها وأعلمه بأن زيدا سيطقتها وعن عائشة لو كن رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا مما أوحى اليه لكنتم هذه الآية وذلك أن فيه نوع تخالف الظاهر والباطن فى الظاهر

رجالكم قال نزلت في زيدانه لم يكن بانه ولعمري ولقد ولد له ذكورا نه لأبوالقاسم و ابراهيم والطيب والمطهر ولكن رسول الله وخاتم النبيين أى آخرهم وكان الله بكل شئ علما **حديث** محمد بن حمارة قال ثنا علي بن قادم قال ثنا سفيان عن نسرين بن ذعوق عن علي بن الحسين في قوله ما كان جديا بأحدم رجالكم قال نزلت في زيد بن حارثة والنصب في رسول الله صلى الله عليه وسلم بمعنى تكريك رسول الله صلى الله عليه وسلم والرفع بمعنى الاستئناف ولكن هو رسول الله والقراءة النصب عندنا واختلفت القراءة فى قوله وخاتم النبيين فقرأ ذلك قراءة الأدهمار سوى الحسن وعاصم بكسر التاء من خاتم النبيين بمعنى أنه ختم النبيين ذكرا أن ذلك في قراءة عبد الله ولكن نيبا ختم النبيين فذلك دليل على صحة قراءة من قرأه بكسر التاء بمعنى أنه الذى ختم الانبياء صلى الله عليه وسلم وعليلهم وقرأه لا فيأيد كرا الحسن وعاصم خاتم النبيين بفتح التاء بمعنى أنه آخر النبيين كما قرأ مخنوم خاتمه مسك بمعنى آخره مسك من قرأ ذلك كذلك **القول** فى تأويل قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا وسبحوه بكرة وأصيلا هو الذى يصلى عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات الى النور وكان بالمؤمنين رجيا) تحيتهم يوم يلقونه سلام وأعلمهم أجرا كريما **يقول** تعالى ذكروا أيها الذين صدقوا الله ورسوله اذكروا الله بقلوبكم وألسنتكم وجوارحكم ذكرا كثيرا فلا تخلوا أبدانكم من ذكره فى حال من أحوال طاعتكم ذلك وسبحوه بكرة وأصيلا يقول صلوا له غداة صلاة الصبح شيئا صلاة العصر وقوله هو الذى يصلى عليكم وملائكته يقول تعالى ذكروا ربكم الذى تذكرونه الذى كثر الكثرة وتسبحونه بكرة وأصيلا لأنهم فعلتم ذلك الذى يرحمكم ويثني عليكم هو ويدعولكم ملائكته وقيل ان معنى قوله يصلى عليكم وملائكته يشيع عنكم الذى كرا لجميله اذ الله وقوله ليخرجكم من الظلمات الى النور يقول تدعو ملائكة الله لكم فيخرجكم الله من الضلالة الى الهدى ومن الكفر الى الاسلام * **ويخو** الذى قلنا فى تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكروا من قال ذلك **حديث** علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس فى قوله اذكروا الله ذكرا كثيرا يقول لا يفرض على عباده فريضة الا جعل لها حدا معلوما ثم عذر أهلها فى حال عذر غير الذكروا فان الله لم يجعل له حدا ينتهى اليه ولم يعذر أحد فى تركه الا مغلوبا على عقله قال اذكروا الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم بالليل والنهار فى البر والبحر وفى السفر والحضر والغنى والفقر والسقم والصحة والسر والعلانية وعلى كل حال وقال سبحوه بكرة وأصيلا فاذا زلتم ذلك صل عليكم هو وملائكته قال الله عز وجل هو الذى يصلى عليكم وملائكته **حديث** علي بن زيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وسبحوه بكرة وأصيلا صلاة الغداة وصلاة العصر وقوله ليخرجكم من الظلمات الى النور أى من الضلالات الى الهدى **حديث** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله هو الذى يصلى عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات الى النور قال من الضلالة الى الهدى قال والضلالة الظلمات والنور الهدى وقوله وكان بالمؤمنين رجيا يقول تعالى ذكروا الله بالمؤمنين به ورسوله ذارحة أن يعذبهم وهم لم يطيعوا ولا أمرهم متبعون تحيتهم يوم يلقونه سلام يقول جل ثناؤه تحية هؤلاء المؤمنين يوم القيامة فى الجنة سلام يقول بعضهم لبعض امنا لا لكم

وليس كذلك فى الحقيقة لان ميل النفس ليس يتعلق باختيار الأذى فلا يلام عليه ولا هو مأمور بأدائه والذى أبداه كان مقتضى الذم والاشفاق والحشية والحياء من قالة الناس ان قلب النبي مال الى زوجة دعيه فهذا القدر عوتب بقوله (والله أحق أن تحشاد) فان حسنات

الابرار سينات المقرين فلعل الاولى بالنبي ان يسكت عن امسا كحذر امن عقاب الله على ترك الاولى كما سكت عن تخلفه حياء من الناس قال جارا لله الواوات في قوله وتختفي (١٤) وتختفي والله للخال ويموز ان تكون للعطف كأنه قيل واذ تجمع بين قولك امسك

واخفاء خلافه وخشية الناس والله أحق أن تخشاه حتى لا تفعل مثل ذلك قوله (فالمأقضى زيد منها) حاجته وليطبق له فيها رغبة وطفها وانقضت عدتها (زوجنا وكها) نفيا للمخرج عن المؤمنين في مثل هذه القضية فان المشرع كما يستفاد من قول النبي صلى الله عليه وسلم يستفاد من فعله أيضا بل الثاني يؤكد الاول ألا ترى أنه لما ذكر كرم لهم منه حل الضب ثم لم يأكل بقى في النفوس شئ وحيث أكل لحم الجمل طاب أكله مع أنه لا يؤكل في بعض الملل وكذلك الأرنب وقوله (اذفاضوا منهن وطرا) يفهم منه نفى الحرج عند قبضاء الوطر بالطريق الاولى عن غلطيل قضاء الوطر بلوغ كل حاجة يكون فيها همة وأراد بها في الآية الشهوة وقيل التطبيق فلا اضمار على هذا (وكان أمر الله مفعولا) ممكونا لاحالة ومن جملة أوامره ما جرى من قصة زينب ثم زه جانب النبي صلى الله عليه وسلم عن قالة الناس بقوله (ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله) أى قسم وأوجب (له) و (سنة الله) ويصدر مؤكدا لما قبله أى سن الله نفى الحرج سنة في الانبياء الذين خلوا فكان منهم من تحته أزواج كثيرة كداود وسليمن وسيجيء قصتها في سورة ص ومعنى قدر ما قدورا قضاء مقضيا هكذا قاله المنهرون ولعل قوله وكان أمر الله مفعولا إشارة الى القضاء وهذا الاختار إشارة الى القدر

بدخولنا هذا المدخل من الله أن بعدنا بالنار أبدا كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله نحيتم يوم يلقونه سلام قال تحية أهل الجنة السلام وقوله وأعطهم أجرا كريما يقول وأعطوا للمؤمنين ثوابهم على طاعتهم إياه في الدنيا كريما وذلك هو الجنة كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وأعطهم أجرا كريما أى الجنة ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (يسأله النبي أناأر) لملك شاهد ومبشر وناذير وداعيا إلى الله باذنه وسراجا منيرا وبشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلا كبيرا ولا تطع الكافرين والمنافقين ودع أذاهم وتوكل على الله وكفى بالله وكيل) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ما عهدنا أرسلناك شاهدا على أمتك ببلاغك إياهم ما أرسلناك به من الرسالة ومبشرهم بالجنة أن صدقوك وعملوا بما جنتهم به من عندك ونذيرهم أن لا يدخلوها بعد بوابها أنهم كذبرك وخالفوا ما جنتهم به من عند الله وبالله الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة يأمر النبي أناأرسلناك شاهدا على أمتك بالبلاغ ومبشرا الجنة ونذير النار وقوله وداعيا إلى الله يقول وداعيا إلى توحيد الله وإفراذ الألوهة وإخلاص الطاعة لوجهه دون كل من سواه من الآلهة والأوثان كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وداعيا إلى الله إلى شهادة أن لا إله إلا الله وقوله باذنه يقول بأمرة إياك بذلك وسراجا منيرا يقول وضياء مخلقه يسرى بالنور الذي أنبتهم به من عند الله عباده منيرا يقول ضياء ينير لن استضاء بضوئه وعمل بما أمره وانما يعني بذلك أنه يهدي به من اتبعه من أمة وقوله وبشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلا كبيرا يقول تعالى ذكره وبشر أهل الإيمان بالله يا محمد بأن لهم من الله فضلا كبيرا يقول بأن لهم من ثواب الله على طاعتهم إياه تضعيفا كثيرا وذلك هو الفضل الكبير من الله لهم وقوله ولا تطع الكافرين والمنافقين يقول ولا تطع لقول كافر ولا منافق تقسم منه دعاءه إياك إلى التقصير في تبليغ رسالات الله لمن أرسلك بها إليه من خلقه ودع أذاهم يقول وأعرض عن أذاهم لك واصبر عليه ولا تمنعك ذلك عن القيام بأمر الله في عباده والنفوذ لك كلفك * وبخوالد قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ودع أذاهم قال أعرض عنهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ودع أذاهم أى اصبر على أذاهم وقوله وتوكل على الله يقول وفوض إلى الله أمورك وتوكل به فانه كافيك جميع من دونه حتى يأتيك أمره وقضاه وكفى بالله وكيل يقول وحسبك بالله قيا بأمورك وخافنا لك وكالتا ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (يسأله الذين آمنوا) إذا نحتهم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن فالك عليهن من عدة تعتدنها فمتعهن وسرحوهن سراح جيلا يقول تعالى ذكره يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله إذا نحتكم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن يعني من قبل أن تنجما معهن فالك عليهن من عدة تعتدنها يعني من احصاء أقراء ولا أشهر تحصونها عليهن فمتعهن يقول أعطوهن ما يستمتعن به من عرض أو عين مال وقوله وسرحوهن سراحا جيلا يقول وخلوا سيبلهن تخليها بالمعروف وهو التسريح

وقوعرفت الفرق بينهما مارا وفي قوله ولا يخشون أحدا إلا الله تعريض بما صرح به في قوله وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه والحسب الكافي للخاف والخاصب على الصغار والكبار فيجب أن لا يخشى الا هو ثم أكد مضمون الآية المتقدمة

وهو أن زيد لم يكن ابنه فقال (ما كان عبد أبي أحمد) فكان لقائل أن يقول أما كان أبالطاهر والطيب والقاسم وإبراهيم فذلك قيل من رجالكم فخرجوا بهذا القدر من جهتين أحدهما أن هؤلاء لم يبلغوا مبلغ الرجال (١٥) وبهذا الوجه يخرج الحسن والحسين أيضا

من النفي لأنهما لم يكونا بالغين حينئذ والأخرى أنه أضاف الرجال إليهم وهؤلاء جالاه لاجلهم وكذا الحسن والحسين أو أراد الأب الأقرب، يعني الاستدراك في قوله (ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم هو أثبات الأبوة من هذه الجهة لأن النبي كالأب لأمتة من حيث الشفقة والنصيحة ورعاية حقوق التعظيم معه وأكد هذا المعنى بقوله (وخاتم النبيين) لأن النبي إذا علم أن بعده نبيا آخر فقد ترك بعض البيان والارشاد إليه بخلاف ما لعلم أن ختم النبوة عليه (وكان الله بكل شيء عليما) ومن جملة معلوماته أنه لا نبي بعد محمد صلى الله عليه وسلم ومجيء عيسى عليه السلام في آخر الزمان لا ينفي ذلك لأنه بمنزلة نبي قبله وهو يحيى على شريعة نبينا مصليا إلى قبلته وكأنه بعض أمتة النبي التاويل لقد كان لكم في رسول الله أسوة أي كان في الأول مقدر لكم متابعة رسول الله صلى الله عليه وسلم فتعلقت قدرتنا بأخراج أرواحكم من العدم إلى الوجود عقيب اخراج روح الرسول من العدم إلى الوجود أول ما خلق الله نوري أو روحى وبحسب القرب إلى روح الرسول والبعده عنه يكون حال الأسوة وكل ما يجري على الإنسان من بداية عمره إلى نهاية عمره من الافعال والاقوال والاخلاق والاحوال فمن كان يرجو الله كان عمله خالصا لوجه الله تعالى ومن كان يرجو اليوم الآخر يكون عمله

الجميل * وبحوالى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثا على قال ثنا عبدالله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله يا أيها الذين آمنوا إذا كنتم المؤمنين ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن فما كن عليهن من عدة تعتدنها فهذا في الرجل يتزوج المرأة ثم يطلقها من قبل أن يمسهها فإذا طلقها واحدة بات منه ولا عدة عليها تزوج من شاءت ثم قرأ فتعوهن وسرحوهن سرا حايلا يقول ان كان سمي لها صداقا فليس لها الا النصف فان لم يكن سمي لها صداقا فمتعها على قدر عسره ويسره وهو السراح الجميل * وقال بعضهم المتعة في هذا الموضوع منسوخة بقوله فأنصف ما فرضتم ذكر من قال ذلك حديثا بر قال ثنا يزيد قال ثنا سميع عن قتادة قوله يا أيها الذين آمنوا إذا كنتم المؤمنين إلى قوله سرا حايلا قال قال سعيد بن المسيب ثم نسخ هذا الحرف المتعة وان طلقتموهن من قبل أن تمسوهن وفرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم حديثا ابن بشو وابن المشي قالوا ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن سعيد بن المسيب قال نسيت هذه الآية يا أيها الذين آمنوا إذا كنتم المؤمنين ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن فما كن عليهن من عدة تعتدنها فتمعهن قال نسخت هذه الآية التي في البقرة ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَ اللَّاتِي آتَيْتَ أَجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عَمِكَ وَبَنَاتِ عَمَّاتِكَ وَبَنَاتِ خَالَكَ وَبَنَاتِ خَالَاتِكَ اللَّاتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ وَأُمْرَأَةً مُؤْمِنَةً إِن وَهَبْتَ نَفْسَهُ لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَنْتَحِبَ عَلَيْهَا خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ قَدْ عَلِمَ مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم يا أيها النبي إنا أحللنا لك أزواجك اللَّاتِي آتَيْتَ أَجُورَهُنَّ بِعَنِ اللَّاتِي تَزَوَّجْتَنَّ بِصَدَاقٍ مسمى كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحديثي الحرث قال ثنا الحسن قال، ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله أزواجك اللَّاتِي آتَيْتَ أَجُورَهُنَّ قال صدقاتهن حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يا أيها النبي إنا أحللنا لك أزواجك اللَّاتِي آتَيْتَ أَجُورَهُنَّ قال كان كل امرأة أتاهامهرا فقد أحلها الله حديث عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله يا أيها النبي إنا أحللنا لك أزواجك اللَّاتِي آتَيْتَ أَجُورَهُنَّ إلى قوله خالصة لك من دون المؤمنين فما كان من هذه التسمية ما شاء كثيرا أو قليلا وقوله وما مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ يقول وأحللنا لك إماءك اللواتي سيبتن فلكمهن بالسبأ وصرن لك بفتح الله عليك من النوى وبنت عمك وبنت عماتك وبنت خالك وبنت خالاتك اللَّاتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ تَأْتِي اللّٰهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَنَاتِ عَمِّهِ وَعَمَّاتِهِ وَخَالَاتِهِ وَالْمَهَاجِرَاتِ مَعَهُ مِنْ دُونِ مَنْ لَمْ يَهِاجِرْ مِنْهُ مَعَهُ كَمَا حَدَّثَنَا أَبُو كَرِبٍ قَالَ ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَوْسَى عَنْ إِسْرَائِيلَ عَنْ السَّيِّدِيِّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أُمِّ هَانِ قَالَ قَالَتْ خَطْبَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَعْتَدْتَهُ بَعْدْرِي ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَ اللَّاتِي آتَيْتَ أَجُورَهُنَّ إِلَى قَوْلِهِ اللَّاتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ قَالَتْ فَلَمْ أَحْلَلْ لَمْ أَهَاجِرْهُ كُنْتُ مِنَ الطَّاقَاءِ وَقَدْ كَرَأْتُ ذَلِكَ فِي قِرَاءَةِ ابْنِ مَسْعُودٍ وَبَنَاتِ خَالَاتِكَ

للفوز بنعيم الحنان وكل هذه المقامات مشروط بالذكر وهو كلمة لا اله الا الله محمد رسول الله نفيًا وإثباتًا وهما قد امان للسائر إلى الله وجنات اللطائف بالله ولما رأى المؤمنون الاحزاب المجتمعين على اضلالهم واهلاكهم من النفس وصفاتها والديار وزينتها

والشيطان وإتباعه قالوا معي كلين على الله هذا ما وعدنا الله ورسوله أن البلاد مع كل بال أنباء والأولياء ثم الامثل فالامثل من المؤمنين رجالا يتصرفون في الموجودات تصرف المذكور (١٦) في الاناث صدقوا ما عهدوا الله عليه أن لا يعبدوا غيري في الدنيا والعقبى

والاثنى هاجرن معك بواو وذلك وان كان كذلك في قراءته تحت حمل أن يكون بمعنى قراءتنا بغير الواو وذلك أن العرب يدخل الواو في نعت من قد تقدم ذكره أحيانا كما قال الشاعر
فأن رشيدا وابن مروان لم يكن * ليفعل حتى يصدر الامر مصدرا
ورشيد بهو ابن مروان وكان الضحاك بن مزاحم يتأول قراءة عبد الله هذه أنه نوع غير نبات
حالاته وأنه كل مهاجرة هاجرت مع النبي صلى الله عليه وسلم ذكرها خبر عنه بذلك حدثت عن
الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في حرف ابن مسعود
والأثر هاجرن معك يعني بذلك كل شيء هاجر معه ليس من نبات العم والعمه ولا من نبات الخلال
والخالة لموقوله وامرأة مؤمنة ان وهبت نفسها للنبي يقول وأحللنا له امرأ مؤمنة ونهبت نفسها
للنبي بغير صداق كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني
الحريث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وامرأة
مؤمنة ان وهبت نفسها للنبي بغير صداق فلم يكن يفعل ذلك وأحل له خاصة من دون المؤمنين
وذكر أن ذلك في قراءة عبد الله وامرأة مؤمنة وهبت نفسها للنبي بغير ان ومعنى ذلك ومعنى قراءتنا
وفيها ان واحد وذلك كقول القائل في الكلام لا بأس أن يطأ جارية مملوكة أن ملكها وجارية
مملوكة ملكها وقوله ان أراد النبي أن يشككها يقول ان أراد أن ينكحها فحل له أن ينكحها اذا
وهبت نفسها بغير مهر خالصة لك يقول لا يحل لأحد من أمته أن يقرب امرأته وهبت نفسها له
وانما ذلك لك يا محمد خالصة أخلصت لك من دون سائر أمته كما حدثنا بشر قال ثنا
يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة خالصة لك من دون المؤمنين يقول ليس لامرأة أن تهب نفسها
لرجل بغير أمر ولي ولا مهر إلا للنبي كانت له خاصة من دون الناس ويترجمون أنها نزلت في ميمنة
بنت الحريث التي وهبت نفسها للنبي حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد
في قوله يا أيها النبي انا أحللت لك أزواجك الى قوله خالصة لك من دون المؤمنين قال كان كل امرأة
آتاها مهرا فقد أحلها الله الى أن وهب هؤلاء أنفسهن له فأحللن له دون المؤمنين بغير مهر خالصة
لك من دون المؤمنين الامرأة طاز وج حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن صالح بن مسلم
قال سألت الشعبي عن امرأة وهبت نفسها لرجل قال لا يكون التحلل له انما كانت للنبي صلى الله
عليه وسلم واختلفت القراء في قراءة قوله ان وهبت نفسها فقرا ذلك عامة لقراء الامصار ان وهبت
بكسر الألف على وجه الجزء بمعنى ان تهب وذ كر عن الحسن البصري أنه قرأ أن وهبت بفتح
الألف بمعنى وأحللنا له امرأة مؤمنة أن ينكحها لهبتها نفسها والقراءة التي لا أستجيز خلافها
في تسر الألف لاجتماع الحجته من القراءة عليه وأما قوله خالصة لك من دون المؤمنين ليس ذلك
للمؤمنين وذ كر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قبل أن تنزل عليه هذه الآية أن يزوج أى النساء
شاء فقصره الله على هؤلاء فلم يعدهن وقصر سائر أمته على مثنى وثلاث ورباع ذ كر من قال ذلك
حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر بن سليمان قال سمعت داود بن أبي هند عن محمد بن
أبي موسى عن زيار رجل من الانصار عن أبي بن كعب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال
اللائي ذكرانه يا أيها النبي انا أحللت لك أزواجك اللائي أتيت أجورهن الى قوله في أزواجهم

فمنهم من قضى نجسه فوصل الى مقصده ومنهم من ينتظر الوصول وهو في السير وهذا حال المتوسطين وكفى الله المؤمنين القتال برمح القهر اذهبت على النفوس فاطبقت شهوراتها وعلى الشيطان ففرت كيدته وعلى الدنيا فازالتزيتته وأبزل الذين ظاهروهم أى أنزلوا النفس والشيطان وأطوى على اللقاء من أهل الكتاب طالبي الرخص لأرباب المطلب المنكرين أحوال أهل القلوب من صياصيمهم هي حصون تكبرهم وتجبرهم وأنزل وقهم من حصون اعتقاد أرباب الطلب كيلا يقتدوا بهم ولا يغتروا بأقوالهم وقذف بنور قلوبهم في قلوب النفوس والشياطين الرعب فريقا تقتلوف وهم النفس وصفاتها والشيطان وإتباعه وتأسرون فريقا وهم الدنيا وجاهها وأوجع نكح أرضهم وديارهم وأموالهم لتنفقوا في سبيل الله وتنفقوا لها بذر من زرع الآخرة وأرأضهم تطؤها بشير الى مقامات وكالات لم يبلغوها فيبلغوها باستعمال الدنيا فان ذلك بعد الوصول لا يضر لانه يتصرف بالحق للحق قل لاز واجبك فيه اشارة الى أن محب الدنيا يمتنع من صحبة النبي صلى الله عليه وسلم مع أنهن محال النظفة الانسانية في عالم الصورة فكيف لا يضر محب الدنيا لاهل القلوب الذين قلوبهم أرحم الظمفة الروحانية والاجر العظيم هو لقاء الله العظيم فمن أحب غير الله وان كان الجنة نقص من

الاجر بقدر ذلك المحبة التي صلى الله عليه وسلم لان محبة الجنة بالخط دون الحق فيها ماتت شهى الانفس ومحبة النبي صلى الله عليه وسلم بالحق لا يخط قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبك الله ومضاعفة المذاب سقوطن عن قرب الله وعن الجنة

كأن أياها الأجر مرتين عبارة عن هذين وكان من دعاء السرى السقطي اللهم ان كنت تهذبني بشئ فلا تعذبني بذل الحجاب والرزق الكريم
رزق المشاهدات الزانية يا نساء النبي هم الذين أساموا أرحام قلوبهم لتصرفات (١٧) ولاية الشيخ ليست أحوالهم كأحوال غيرهم

من الخلق ان اتقنت بالله من غيره
فلا تخضعن بالقول لشيء من الدارين
فان كثيرا من الصادقين خضعوا
بالقول لأرباب الدنيا الذين
في قلوبهم مرض حب المال
والجأه فاستجروهم ووقعوا
في وورطة الهلاك والحجاب فالقول
المعروف وهو المتوسط الذي
لا يكون فيه الميل الكلي الى أهل
الدنيا أصب وألى الحق أقرب
وقرن في بيوتكن من عالم الملكوت
ولا تخرجن في عالم الخواص راغبتين
في زينة الدنيا كاهداة للجهل وأقن
الصلاة التي هي معراج المؤمن يرفع
يده من الدنيا ويكبر عليها ويقبل
على الله بالأعراض عما سواه
ويرجع من مقام تكبر الانسان
الى خضوع ركوع الحيوان ومنه
الى خشوع سجود النبات ثم الى قعود
الجماد فانه بهذا الطريق أهبط الى
أسفل القالب فيكون رجوعه
بهذا الطريق الى أن يصل الى مقام
الشهود الذي كان فيه في البداية
الروحانية ثم يتشهد بالتحية والثناء
على الحضرة ثم يسلم عن يمينه على
الآخرة وما فيها وعن شماله على الدنيا
وما فيها وابتداء الزكاة بذل الوجود
المجازي لنيل الوجود الحقيقي
الرجس لوث الحدوث والبيت
لأهل الوحدة بيت القلب يتلى فيه
آيات الواردات والكشوف ان
الذين استسلموا للاحكام الأتلية
وآمنوا بوجود المعارف الحقيقية
وقننوا أي أغرقوا الوجود في الطاعة
والعبودية وصعدوا في عهدهم

وانما أحل الله للمؤمنين من ثي وثلاث ورباع **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني
عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله يا أيها النبي أنا أحللتك أزواجك الى آخر
الآية قال حرم الله عليه ما سوى ذلك من النساء وكان قبل ذلك ينكح في أي النساء شاء لم يحرم
ذلك عليه فكان نسائه يجدن من ذلك وجدا شديدا أن ينكح في أي الناس أحب فلما أنزل الله
انني قد حرمت عليك من الناس سوى ما قصصت عليك أعجب ذلك نساءه واختلف أهل
العلم في التي وهبت نفسها لرسول الله صلى الله عليه وسلم من المؤمنات وهل كانت عند رسول الله
صلى الله عليه وسلم امرأة كذلك فقال بعضهم لم يكن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة
الا بعد نكاح أولمك عيين فاما ما لبسته فلم يكن عنده منهن أحد ذكر من قال ذلك **حدثنا**
أبو كريب قال ثنا يونس بن بكير عن عيسى بن الأزهري عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس
قال لم يكن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة وهبت نفسها **حدثنا** ابن المنني قال ثنا
محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن الحكم عن مجاهد أنه قال في هذه الآية وأمرأة مؤمنة ان
وهبت نفسها للنبي قال ان تهب وأما الذين قالوا قد كان عنده منهن فان بعضهم قال كانت ميمونة
بنت الحارث وقال بعضهم هي أم شريك وقال بعضهم زينب بنت خزيمة ذكر من قال ذلك
حدثنا ابن دشار قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا سعيد عن قتادة عن ابن عباس قال وأمرأة
مؤمنة ان وهبت نفسها للنبي قال هي ميمونة بنت الحارث * وتال بعضهم زينب بنت خزيمة أم
المساكين امرأة من الأنصار **حدثنا** ابن المنني قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة
قال ثني الحكم قال كتب عبد الملك الى أهل المدينة يسألهم قال فكتب اليه على قال شعبة وهو
ظني على بن حسين قال وقد أخبرني به ابان بن تغلب عن الحكم أنه على بن الحسين الذي كتب
اليه قال هي امرأة من الأسدي يقال لها أم شريك وهبت نفسها للنبي * قال ثنا شعبة قال ثني
عبد الله بن أبي السفر عن الشعبي أنها امرأة من الأنصار وهبت نفسها للنبي وهي من أرجاء
حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال ثني سعيد عن هشام بن عروة عن أبيه عن خولة
بنت حكيم بن الأوقص من بني سليم كانت من اللاتي وهبن أنفسهن لرسول الله صلى الله عليه وسلم
* قال ثني سعيد بن أبي الزناد عن هشام بن عروة عن أبيه قال كنا نتحدث أن أم شريك
كانت وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم وكانت امرأة صالحة وقوله قد علمنا ما فرضنا
عليهم في أزواجهم يقول تعالى ذكره قد علمنا ما فرضنا على المؤمنين في أزواجهم اذا أرادوا
نكاحهن مما لم يفرضه عليك وما خصصناهم به من الحكم في ذلك دونك وهو أن يفرضنا عليهم أنه
لا يحل لهم عقد نكاح على حرة مسلمة الا بولي عصبة وشهود عدول ولا يحل لهم منهن أكثر من أربع
* ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** عبد الله بن أحمد بن
شبوويه قال ثنا مطهر قال ثنا علي بن الحسين قال ثني أبي عن مطر عن قتادة في قول
الله قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم قال ان مما فرض الله عليهم أن لا نكاح الا بولي وشاهدين
حدثنا محمد بن بشر قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن ليث عن مجاهد قد علمنا
ما فرضنا عليهم في أزواجهم قال في الأربع **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن

(٣ - (ابن جرير) - (الثاني والعشرون) وصبروا على الخصال الحمينة وعن الأوصاف الذميمة وخشعوا
أي اطرفت سريرتهم عند بواده الحقيقة وتصدقوا بأموالهم وأعراضهم حتى لم يبق لهم مع أحد خصومة وصاموا بالامساك عن الشهوات

وعن رؤية الدرجات وحفظ أرواحهم في الظاهر عن الحرام وفي الباطن عن زوايا الحلال وذكروا الله بجميع أجزائه وجودهم الجسمانية والروحانية وما كان مؤمن ولا مؤمنة (١٨) إذا صدر أمر عن المكلف أو عليه فإن كان مخالفا للشرع رجب عليه الانابة

قائدة قوله قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم قال كان ما فرض الله عليهم أن لا تزوج امرأة الابن وصدق عند شاهد عدل ولا يخل لهم من النساء إلا أربع وما ملكت أيما منهم وقوله وما ملكت أيما منهم يقول تعالى ذكره قد علمنا ما فرضنا على المؤمنين في أزواجهم لأنهم لم يخلوا بالسبأ والتحرى وغير ذلك من أسباب الملك، وقوله لكيلا يكون عليك حرج وكان الله غفورا رحيما يقول تعالى ذكره إنا أحللت لك أهلك وأجابك الواقي ذكرنا في هذه الآية وأمرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي إن أراد النبي أن يستنكحها لكيلا يكون عليك إثم وضيق في نكاح من نكحت، من هؤلاء الأصناف التي أبحث لك نكاح من المسميات في هذه الآية وكان الله غفورا رحيما ولأهل الإيمان بك رحيما بك وبهم أن يعاقبهم على سالف ذنب منهم سلف بعد توبتهم منه ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ترجي من تشاء منهمن وتؤوي اليك من تشاء ومن ابتغيت من عزلت فلا جناح عليك ذلك أدنى أن تقرأ عينهن ولا يحزنن يرضين بما أتيتن كلهن والله يعلم ما في قلوبكن وكان الله عليما حليما) اختلف أهل التأويل في تأويل قوله ترجي من تشاء منهمن وتؤوي اليك من تشاء فقال بعضهم نفي بقوله ترجي وتخبره بقوله وتؤوي تضم ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ترجي من تشاء منهمن يقول ترجي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ترجي من تشاء منهمن قال تعزل بغير طلاق من أزواجك من تشاء وتؤوي اليك من تشاء قال تزدرك اليك حدثنا بشرو قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ترجي من تشاء منهمن وتؤوي اليك من تشاء قال فجعله الله في حل من ذلك أن يدع من يشاء منهمن ويأتي من يشاء منهمن بغير قسم وكان نبي الله يقسم حدثنا ابن حميد قال ثنا محمك قال ثنا عمرو عن منصور عن أبي رزين ترجي من تشاء منهمن وتؤوي اليك من تشاء قال لما أشفق أن يطلقهن قلن يا نبي الله اجعل لنا من مالك ونفسك ما شئت فكان من أرجأ منهمن سودة بنت زمعة وجويرة وصفيه وأم حبيبة وميمونة وكان من أوى إليه عائشة وأم سلمة وحفصة وزينب حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله ترجي من تشاء منهمن وتؤوي اليك من تشاء فما شاء صنع في القسمة بين النساء أحل الله ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن أبي رزين في قوله ترجي من تشاء منهمن وتؤوي اليك من تشاء وكان من أوى إليه السلام عائشة وحفصة وزينب وأم حبيبة وميمونة فكان يقسمهن سوى قسمه وكان من أرجأ منهمن سودة بنت زمعة وجويرة وصفيه وأم حبيبة وميمونة فكان يقسمهن ما شاء وكان أراد أن يفارقهن فقلن أقمهن لنا من نفسك ما شئت ودعنا نكون على حالنا * وقال آخر من معنى ذلك تطلق وتخل سبيل من شئت من نسائك وتمسك من شئت منهمن فلا تطلق ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أي عن أبيه عن ابن عباس قوله ترجي من تشاء منهمن أمهات المؤمنين وتؤوي اليك من تشاء يعني نساء النبي صلى الله عليه وسلم

والاستخفاف وإن كان موافقا للشرع فإن كان موافقا لطبعه وجب عليه الشكر وإن كان مخالفا لطبعه وجب أن يستقبله بالصبر والرضا وفي قوله والله أحق أن تخشاه دلالة على أن المخلصين على خطر عظيم حتى أنهم يأخذون بميل القلب وحديث النفس وذلك لقوة صفاء باطنهم فاللطيف أسرع تنبيها فلما قضى زيد منها وطرا قضاء شهوته بين الخلق إلى قيام الساعة ما كان على النبي من حرج فمافيه أمان هو نقصان في نظر الخلق فإنه كمال عند الحق إلا إذا كان النظر للحق ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه أن نسبة المتابعين إلى حضرة الرسول صلى الله عليه وسلم كنسبة الابن إلى الأب الشفيق ولهذا قال كل حسب ونسب ينقطع الاحبيسي ونسبي يا أيها الذين آمنوا انكروا الله ذكرا كثيرا وبصحبوه بكرة وأصيلا هو الذي يصلي عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات إلى النور وكان بالمؤمنين رحيما تحتهم يوم يقونه سلام واعد لهم أجرا كريما يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وداعيا إلى الله بأذنه وسراجا منيرا وبشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلا كبيرا ولا تطع الكافرين والمنافقين ودع أذاهم وتوكل على الله وكفى بالله وكيل يا أيها الذين آمنوا إذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن فإلكن عاهل من عدة

تعتدونها فمعهن وسرحوهن سراحا حليما يا أيها النبي إنا أحللت لك أزواجك اللاتي آتيت أجورهن وما ملكت يعني بموافقة الله عليك وبنات عماتك وبنات خالك وبنات خالاتك اللاتي هاجرن معك وأمرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي

ان أراد النبي ان يستكبحها خالصة لك من دون المؤمنين قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم وما ملكت أيمانهم لكيلا يكون عليك حرج وكان الله غفورا رحيما ترجى من تشاء منهم وتؤوى اليك من تشاء ومن ابتغيت (١٩)

من عزلت فلا جناح عليك ذلك أدنى أن تقر أعينهن ولا يحزنن ويرضين بما آتيتن كلهن والله يعلم ما في قلوبكم وكان الله عليا حليما لا يحيل لك النساء من بعد ولا أن تبدل بهن من أزواج ولو أعجبك حسنهن الا ما ملكت يمينك وكان الله على كل شيء رقيبا يبايأ الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا أن يؤذن لكم الى طمأنة غير ناظرين اناه ولكن اذا دعيتم فادخلوا فاطمأنتهم فانتشروا ولا مستأنسين لحديث ان ذلكم كان يؤذي النبي فيستحيي منكم والله لا يستحيي من الحق واذا سألتمهن عن ما غاب سألوهن من وراء حجاب ذلكم أطهر لقلوبكم وقلوبهن وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبدا ان ذلكم كان عند الله عظيما ان تبدوا شيئا أو تخفوه فان الله كان بكل شيء عليا لا جناح عليهن في آبائهن ولا بناتهن ولا أخوانهن ولا أبناء أخوانهن ولا أختاهن ولا نساءهن ولا ما ملكت أيمانهن واتقين الله ان الله كان على كل شيء شهيدا ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة وأعد لهم عذابا مبهمنا والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاننا وإثمنا مبينا يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين وكان الله غفورا رحيما

ويعني بالارضاء يقول من شئت خلعت سبيله منهن ويعني بالايواء يقول من أحببت أمسكت منهن * وقال آخرون بل معنى ذلك ترك نكاح من شئت وتنكح من شئت من نساء أمتهن ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال قال الحسن في قوله ترجى من تشاء منهم وتؤوى اليك من تشاء قال كان نبي الله صلى الله عليه وسلم اذا خطب امرأة لم يكن لرجل أن يخطبها حتى يترجم أو يتركها وقيل ان ذلك انما جعل الله لنبيه حين غار بعضهم على النبي صلى الله عليه وسلم وطلب بعضهم من الفتنة زيادة على انذى كان يعطيها فأمره الله أن يخبرهن بين الدار الدنيا والآخرة وأن يخلي سبيل من اختار الحياة الدنيا وزينتها ومسك من اختار الله ورسوله فلما اخترن الله ورسوله قيل لهن أقرن الآن على الرضا بالله وبرسوله قسم لكن رسول الله صلى الله عليه وسلم أليم يقسم أو قسم لبعضكم ولم يقسم لبعضكم وفضل بعضكم على بعض في الفتنة أو لم يفضل سوى بينكني أو لم يسو قال الأمر في ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس لكم من ذلك شيء وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم فياد كر مع ما جعل الله له من ذلك يسوى بينهن في القسم الا امرأة منهن أردا طلاقها فرضيت بترك القسم لها * وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن منصور عن أبي زرين قال لما أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يطلق أزواجه قلن له افرض لنا من نفسك وما لك ماشئت فأمره الله فأوى أربع وأرجى نحسا حدثنا سفيان بن وكيع قال ثنا عبيدة بن سليمان عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أنها قالت أما تستحيي المرأة أن تهب نفسها للرجل حتى أنزل الله ترجى من تشاء منهم وتؤوى اليك من تشاء فقلت ان ربك ليسارع في هواك حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن بشر يعني العبدى عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أنها كانت تغير النساء اللاتي وهبن أنفسهن لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقالت أما تستحيي امرأة أن تعرض نفسها بغير صداق فقلت أو فأنزل الله ترجى من تشاء منهم وتؤوى اليك من تشاء ومن ابتغيت من عزلت فقلت اني لأرى ربك ليسارع لك في هواك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله ترجى من تشاء منهم وتؤوى اليك من تشاء الآية قال كان أزواجه قد تغارين على النبي صلى الله عليه وسلم فهجرن شهرهما نزل التخييم من الله فيهن ففرا حتى بلغن ولا تخرجن ترج الجاهلية الأولى فغيرهن بين أن يحزن أن يخلي سبيلهن ويسرحهن وبين أن يقمن أن أردن الله ورسوله على أمتهن أمهات المؤمنين لا ينكحن أبدا وعلى أنه يؤوى اليه من يشاء منهم ممن وهب نفسه له حتى يكون هو يرفع رأسه اليها ويرجى من يشاء حتى يكون هو يرفع رأسه اليها ومن ابتغى من هي عنده وعزل فلا جناح عليه ذلك أدنى أن تترا أعينهن ولا يحزنن ويرضين اذا علمن أنه من قضائى عليهن ايشار بعضهم على بعض ذلك أدنى أن يرضين قال ومن ابتغيت من عزلت من ابتغى أصابه ومن عزل لم يصبه بغيره بين أن يرضين بهذا أو يفارقهن فاخترن الله ورسوله الامرأة واحدة بدوية ذهبت وكان على ذلك صلوات الله عليه وقد شرط الله له هذا الشرط مازال يعدل بينهن حتى لقي الله * وأولى الأقوال في ذلك عندى بالصواب أن يقال ان الله تعالى ذكره جعل لنبيه

لن لم ينته المناقون والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة لغرينك بهم ثم لا يجاورونك فيها الا قليلا ملعونين أينما ثقفوا أخذوا وقتلوا تقتيلا سنة الله في الذين خلوا من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا يسألك الناس عن الساعة قل انما علمها عند الله وما يدريك

لعل الساعة تكون قريبا ان الله لعن الكافرين واعظم سعيرا خالدين فيها ابدا لا يجدون ولدا ولا نصيرا يوم تقلب وجوههم في النار يقولون بالتنا أظعننا الله وأظعننا الرسولا (٣٠) وقالوا ربنا أظعننا ساداتنا وكبراءنا فأضلونا السبيلا ربنا آثمهم ضعفين من العذاب

والعنهم لعنا كبير يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأ الله مما قالوا وكان عند الله وجيها يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا يصلح لكم أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما اتوا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الإنسكان انه كان ظلوما جهولا ليعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات ويتوكل الله على المؤمنين والمؤمنات وكان الله غفورا رحيمًا ﴿١٩٩﴾ اقرأ آت ترجي بغيرهم أبو جعفر ونافع وحزمة وعلي وحفص وخلف ولا عشي والمفضل وعباس لا تحمل بئاء الثأيت أبو عمرو ويعقوب اناه بالامالة وغيرها مثل الحوايا في الانعام واقفا لخراز عن هبيرة ههنا بالامالة ساداتنا بالألف وجمكر التاء ابن عامر وسهل ويعقوب وجبله الباقون على التوحيد كبيرا بالباء الموحدة عاصم وابن مجاهد والنقاش عن ابن ذكوان الآخرون بالياء المثلثة ﴿٢٠٠﴾ الوقوف كثيرا لا وأصيلا ه النور ط رحبا ه سلام ج لاحتمال الجملة حالا واستثناء كريبا ه ونذرا لا منيرا ه كبيرا ه على الله ط وكلا ه تعتذونها ج لانتفاع النظم مع الفاء جميلا ه معك ج لاحتمال ما بعده العطف والنصب على المسح مع أن طول الكلام يرجح

أن يرجي من النساء اللواتي أحلهن له من يشاء ويؤى إليه منهن من يشاء وذلك أنه لم يحصر معنى الإرجاء ولا يوجب على المنكوحات اللواتي كن في حباله عندما نزلت هذه الآية دون غيرهن ممن يستحدث ابواؤها وأرجاؤها منهن. وأذا كان ذلك كذلك فعنى الكلام تخرج من تشاء ممن وهبت نفسها لك وأحللت لك نكاحها فلا تقبلها ولا تنكحها أو ممن هن في حبالك فلا تقربها وتضم إليك من تشاء ممن وهبت نفسها لك أو أردت من النساء التي أحللت لك نكاحهن فتقبلها أو تنكحها أو ممن هي في حبالك فتجامعها إذا شئت وتركها إذا شئت بغير قسم وقوله ومن ابتغيت ممن عزلت فلا جناح عليك اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك ومن نكحت من نسائك فجاءت ممن لم تنكح فعزله عن الجماع فلا جناح عليك ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله ومن ابتغيت ممن عزلت فلا جناح عليك قال جميعا هذه في نسائه أن شاء أنى من شاء منهن ولا جناح عليه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ومن ابتغيت ممن عزلت قال ومن ابتغى أصابه ومن عزل لم يصبه * وقال آخرون معنى ذلك ممن استبدلت من أرجيت فغلبت سبيله من نسائك أو ممن مات منهن ممن أحللت لك فلا جناح عليك ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال قال ثني أبي قال قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ومن ابتغيت ممن عزلت فلا جناح عليك ذلك أدنى أن تقر أعينهن ولا يجزئن ويرضين بما آتيتن كلهن يعني بذلك النساء اللاتي أحل الله من بنات العلم والعمة والخال والخالة واللاتي هاجرن معك بقول أن مات من نسائك اللاتي عندك أحد أو خليت سبيله فقد أحللت لك أن تستبدل من اللاتي أحللت لك مكان من مات من نسائك اللاتي هن عندك أو خليت سبيله فقلت لا يصلح لك أن تردا على عدة نسائك اللاتي عندك شيئا * وأولى التأويلين بالصواب في ذلك تأويل من قال معنى ذلك ومن ابتغيت أصابته من نسائك ممن عزلت عن ذلك منهن فلا جناح عليك لدلالة قوله ذلك أدنى أن تقر أعينهن على صحة ذلك لأنه لا معنى لأن تقر أعينهن إذا هو صلى الله عليه وسلم استبدل بالميتة أو المطلقة منهن إلا أن يعني بذلك ذلك أدنى أن تقر أعينهن ولا يجزئن ولا يرضين بما آتيتن كلهن أو المطلقة منهن وقوله ذلك أدنى أن تقر أعينهن ولا يجزئن يقول هذا الذي جعلت لك يا محمد من أدنى لك أن ترجى من تشاء من النساء اللواتي جعلت لك إرجاءهن وتؤوى من تشاء منهن ووضعني عنك الحرج في ابتغائك أصابه من ابتغيت أصابته من نسائك وعزلت عن ذلك من عزلت منهن أقرب لنسائك أن تقر أعينهن به ولا يجزئن ويرضين بما آتيتن كلهن من تفصيل من فضلت من قسم أو ثقة وإشارة من أثرت منهن بذلك على غيره من نسائك إذا هن علمن أنه من رضاي منك بذلك وإذني لك به وأطلقني مني لا من قبلك * وبخلاف ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ذلك أدنى أن تقر أعينهن ولا يجزئن ويرضين بما آتيتن كلهن إذا علمن أن هذا جاء من الله لخصه كان أطيب لأنفسهن وأقل لهن من حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ذلك نحوه * والصواب من القراءة في قوله بما آتيتن كلهن الرفع غير جائز غيره عندنا وذلك أن كلهن ليس بنعت للماء في قوله

جانب الوقف يستنكحها ق للعدل على تقدير جمعنا ها خالصة المؤمنين ه حرج ط رحبا ه اليك من تشاء ط آتيتن لان ما بعده ه واستئناف دخل على الشرط عليك ط كلهن ط قلوبكم ط حلما ه يمينك ط رقبيا ه اناه لا للعطف

مع الاستدراء الحديث ط متم ط فصلين وصف الخلق وحال الخلق مع اتفاق الجليلين من الحق ط ابتداء حكم آخر حجاب ط
وقلوبهن ط أبدا ط عظيما ه عليا ه أيماهن لا والوقف أجوز لكون الواو (٣١) للاستئناف واثنين الله ط شهيدا ه

النبي ط تسليما ه مهينا ه
مينا ه جلايين ط يؤذين ط
رحيا ه قليلا ه ج لأن قوله
ملعونين يحتمل أن يكون حالا
أو منه وباعلى الشتم ملعونين ه ج
لأن الجملة الشرطية تصلح وصفا
واستئنافا قتيلا ه قبل ط
تديلا ه الساعة ط عند الله
ط قريبا ه سعيرا لا أبدا ج
لاحتمال ما بعده الحال والاستئناف
نصيرا ه ج لاحتمال تعلق
الظرف باليحدرون أو يقولون
أوباد كرايسولا ه السبلا ه
كبرا ه قالوا ط وجها ه سديدا
ه لا ذنوبكم ه عظيما ه
الانسان ط جهولا ه لا
والمؤمنات ط رحيا ه تفسير
اعلم أن مبنى هذه السورة على
تأديب النبي صلى الله عليه وسلم
وقدم أنه سبحانه بدأ بذكر ما ينبغي
أن يكون عليه النبي مع الله وهو
التقوى وذكر ما ينبغي أن يكون
عليه مع أهله فأمر به ذلك عامة
المؤمنين بما أمر به عباده المرسلين
وبدأ بما يتعلق بحجاب التعظيم لله
وهو الذكركثير وفيه لطيفة وهي
أن النبي لكونه من المقرين لم يكن
ناسبا فلا يؤمر بالذكربل أمر
بالتقوى والحفاضة عليها فأنها تكاد
لا تنتهى والتسبيح بكرة وأصيلا
عبارة عن الدوام لأن مر بداله يوم
قديرك الطرفين وفيهم منهما
الوسط كقوله صلى الله عليه وسلم
ولو أن أولكم وآخركم قال جارا لله
خص التسبيح بالذكر من جملة

آتينهن وانما معنى الكلام ويرضين كلهن فانما هو توكيد في رضين من ذكر النساء واذا جعل
توكيد الله التي في آتينهن لم يكن له معنى والقراءة بنصبه غير جائزة لذلك ولا جماع الحجة من القراء
على تخطئة قارئه كذلك وقوله والله يعلم ما في قلوبكم يقول والله يعلم ما في قلوب الرجال من ميلها
الى بعض من عنده من النساء دون بعض بالهوى والمحبة يقول فلذلك وضع عنك الحرج يا محمد فيما
وضع عنك من ابتغاء من ابتغيت منهن ممن عزت تفضيلا منه عليك بذلك وتكرمة وكان الله عليا
يقول وكان الله ذا علم بأعمال عباده وغير ذلك من الأشياء كلها حلما يقول ذا علم عن عباده أن
يعاجل أهل الذنوب منهم بالعقوبة ولكنه ذو حلم وأناة عنهم ليتوب من تاب منهم ينيب من
ذنبه من تاب منهم القبول في تأويل قوله تعالى لا يحل لك النساء من بعد ولا أن تبدل بهن
من أزواج ولو أعجبك حسنهن الا ما ملكت يمينك وكان الله على كل شيء رقيبا ه اختلف أهل
التأويل في تأويل قوله تعالى لا يحل لك النساء من بعد فقال بعضهم معنى ذلك لا يحل لك النساء
من بعد ما نكحتهن الا ما اخترن الله ورسوله والدار الآخرة ذكر من قال ذلك حماد بن محمد
ابن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله لا يحل لك
النساء من بعد الآية الى رقيبا قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتزوج بعد نكاحه الأولى شيئا
حدثها بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لا يحل لك النساء من بعد الى قوله
الا ما ملكت يمينك قال لما خبرهن فاخترن الله ورسوله والدار الآخرة قصره عليهن فقال لا يحل
لك النساء من بعد ولا أن تبدل بهن من أزواج وهن التسع التي اخترن الله ورسوله وقال آخرون
انما معنى ذلك لا يحل لك النساء بعد التي أحللتناك بقولنا يا أيها النبي انا أحللتناك أزواجك الى قوله
اللاتي هاجرن معك وامرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي وكان قائل هذه المتألة وجهوا الكلام
الى أن معناه لا يحل لك من النساء الا التي أحللتها لك ذكر من قال ذلك رثيا محمد بن المنثري
قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن محمد بن أبي موسى عن زيار قال لأبي بن كعب هل
كان للنبي صلى الله عليه وسلم لومات أزواجه أن يتزوج قال ما كان يحرم عليه ذلك فقرأت عليه
هذه الآية يا أيها النبي انا أحللتناك أزواجك قال فقال أحل له ضربا من النساء وحرم عليه ما سواهن
أحل له كل امرأة أتى أحرها وما ملكت يمينه مما أفاء الله عليه وبنات عمه وبنات عماته وبنات
خاله وبنات خالاته وكل امرأة وهبت نفسها له ان أراد أن يستنكحها خالصة له من دون المؤمنين
حدثنا ابن المنثري قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود عن محمد بن أبي موسى عن زيار
الانصاري قال قلت لأبي بن كعب أ رأيت لومات نساء النبي صلى الله عليه وسلم أ كان يحل له أن
يتزوج قال وما يحرم ذلك عليه قال قلت قوله لا يحل لك النساء من بعد قال انما أحل الله له
ضربا من النساء حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن داود بن أبي هند قال ثني محمد
ابن أبي موسى عن زيار رجل من الانصار قال قلت لأبي بن كعب أ رأيت لو أن أزوج النبي
صلى الله عليه وسلم توفين أما كان له أن يتزوج فقال وما يمنعه من ذلك وربما قال داود وما يحرم
عليه ذلك قلت قوله لا يحل لك النساء من بعد فقال انما أحل الله له ضربا من النساء فقال يا أيها
النبي انا أحللتناك أزواجك الى قوله ان وهبت نفسها للنبي ثم قيل له لا يحل لك النساء من بعد

الذكر لفضله على سائر الأذكار فنهى تزويجه عما لا يجوز عليه ولقائل أن يقول هذا لا يطابق قوله صلى الله عليه وسلم أفضل الذكر لاله
الا الله وجوز أن يراد بالذكر الكثیر الاقبال على العبادات كلها ويراد بالتسبيح الصلاة بالوقتین العموم كما مر وأصلادة الفجر والعشاءین

لأن آداءها أشق ومراعاتها أشد ثم حرض المؤمنين على ذكره بأنه أيضا يذكروهم والصلاة من الله الرحمة ومن الملائكة الاستغفار فلعلهم أرادوا باللفظ المشترك كلا مفهوميه (٣٣) كما ذهب إليه الشافعي أوفى الكلام حذف أى وملائكته تصلى أو المراد بصلاة الملائكة

هى قولهم اللهم هبلى على المؤمنين جعلوا الاستجابة دعوتهم كأنهم فعلوا الرحمة أو المراد القدر المشترك وهو العناية بحال المرحوم والمستغفر له وأصل الصلاة التعطف أو ذلك أن المصلى يتعطف فى ركوعه وسجوده فاستعين لمن يتعطف على غيره حتى أو ترؤفا بهم ثم غاية الصلاة وهى إخراج المكلف من غللمات الضلال إلى نور الهدى وفى قوله (وكان بالمؤمنين رحيما) بشارة لجميع المؤمنين وإشارة إلى أن تلك الرحمة لا تخص السامعين قربت الوحى ومعنى (تحييتهم يوم يلقونه سلام) مذكور فى أول يونس وفى إبراهيم وأراد يوم اللقاء يوم القيامة لأن الخلق متعلقون على الله بكنيتهم بخلاف الدنيا والأجر الكريم هو ما يأتية عقواصفوا من غر شوب نصص ثم أشار إلى ما ينبغي أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم عليه مع عامة الخلق فقال (أنا أرسلناك شاهدا) وهى حال مهددة أى مقبولا قولك عند الله لهم وعليهم كما يقبل قول الشاهد العدل وفيه أن الله تعالى جعل النبي شاهدا على وجوده بل على وحدانيته لأن المدعى هو الذى يذ كرشيا بخلاف الظاهر والوحدانية أظهر من الشمس فلا ينبغي أن يقال أن النبي صلى الله عليه وسلم مدع لها بل يقال أنه شاهد عليها كما قال على مثل الشمس فاشهد ولذنه قد جازاه بشهادته لله شهادته على نبوته كقائل والله يشهد لمنك لرسوله والحاصل أنه شاهد

٥٨ ثم ثنا ابن حميد قال ثنا حكام بن سلم عن عنبسة عن ذكره عن أبي صالح لا يحل لك النساء من بعد قال أمر أن لا يتزوج أعرابية ولا غريبة ويتزوج بعد من له أعتامه ومن شاء من بنات العم والعمة والخال والخالة إن شاء ثلثا ثم ثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن عكرمة لا يحل لك النساء من بعد هؤلاء التى سمي الله إبنات عمك الآية حدثت عن الحسين قال نعمت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله لا يحل لك النساء من بعد يعنى من بعد التسمية يقول لا يحل لك امرأة الابنة عم أو ابنة عم أو ابنة خال أو ابنة خالة أو امرأة ذهب نكها لك من كان منهن هاجر مع نك الله صلى الله عليه وسلم وفى حرف ابن مسعود واللاقى هاجر معك يعنى بذلك كل شيء أجمعه ليس من بنات العم والعمه ولا من بنات الخال والخالة * وقال آخرون بل معنى ذلك لا يحل لك النساء من غير المسلمات فثما اليهوديات والنصرانيات والمشركات فحرام عليك ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله لا يحل لك النساء من بعد لا يهودية ولا نصرانية ولا كافرة * وأولى الأقوال عندى بالصحة قول من قال معنى ذلك لا يحل لك النساء من بعد اللواتى أحلتن لك بقولى أنا أحلها لك أزواجك اللاتى أتيت أجورهن إلى قوله وامرأة مؤمنة وأن وهبت نفسها للنبي وأنا قلت ذلك أولى بالويل الآية لأن قوله لا يحل لك النساء عقيب قوله أنا أحلنا لك أزواجك وغير جائز أن يقول قد أحللت لك هؤلاء ولا يحل لك إلا بنسخ أحدهما صاحبه وعلى أن يكون وقت فرض إحدى الآيتين فعل الأخرى منهما فإذا كان ذلك كذلك ولا يرهان ولا دلالة على نسخ حكم إحدى الآيتين حكم الأخرى ولا تقدم تنزيل أحدهما قبل صاحبتها وكان غير مستحيل مخرجهما على الصحة لم يحز أن يقال أحدهما ناسخ الأخرى وإذا كان ذلك كذلك ولم يكن لقول من قال معنى ذلك لا يحل من بعد المسلمات يهودية ولا نصرانية ولا كافرة معنى مفهوم إذ كان قوله من بعدا معناه من بعد المسلمات المتقدم ذكرهن فى الآية قبل هذه الآية ولم يكن فى الآية المتقدم فيها ذكر المسلمات بالتحليل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر باحة المسلمات كلهن بل كان فيها ذكر أزواجه وملك يمينه الذى يقى الله عليه وبنات عمه وبنات عماته وبنات خاله وبنات خالاته اللاتى هاجرن معه وامرأة مؤمنة وأن وهبت نفسها للنبي فتكون الكوافر مخصوصات بالتحريم صح أقولنا فى ذلك دون قول من خالف قولنا فيه واختلفت القراء فى قراءة قوله لا يحل لك النساء فقرا ذلك عامة قراء المدينة والكوفة يحل بالياء بمعنى لا يحل لك شئ من النساء بعد وقرا ذلك بعض قراء أهل البصرة لا تحل لك النساء بالياء توجيها منه إلى أنه فعل للنساء والنساء جمع لكثير منهن * وأولى القراءتين بالصواب فى ذلك قراءة من قرأه بالياء لليلة التى ذكرت لهم ولا جماع المحجة من القراء على القراءتها وشذوذ من خالفهم فى ذلك وقوله ولأن تبذل بهن من أزواج ولو أعجبك حسنهن اختلف أهل التأويل فى تأويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك لا يحل لك النساء من بعد المسلمات لا يهودية ولا نصرانية ولا كافرة ولأن تبذل بالمسلمات غيرهن من الكوافر ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال

فى الزيادة بحوال الآخرة من الجنة والنار والميزان والصراف وشاهد فى الآخرة بأحوال الدين من الطاعة والمعصية والصالح والفساد وإنما قال (وداعيا إلى الله بأذنه) لأن الشهادة لله لا تقتصر على أذنه وكذلك الإنذار والتبشير إذا قل من يطع الملك أفلح

ومن عصاه لم يرجع أما إذا قال تعالى إلى سماطه واحضر وأعلى خوانه احتاج إلى رضاه ويمكن أن يكون قوله بآذنه متعلقا بجمع الإحوال أي بتسميته أو يفسره ووصف النبي عليه السلام بالسراج بأن ظلمات الضلال (٣٣) تتجلى به كما يتجلى ظلام الليل بالسراج

وقد أمده الله بنور نبوته نور البصائر كما يمد بنور السراج نور الأبصار والتأمل يشبه الشمس لأن الشمس لا يؤخذ منه شيء يؤخذ من السراج سراج كثير وهم الصحابة والتابعون في المثال ولهذا قال أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم وصفهم بالنجم لأن النجم لا يؤخذ منه شيء والتأبى لا يأخذ من الصحابي في الحقيقة وإنما يأخذ من النبي ووصف السراج بالآخرة لأن السراج قد يكون فائرا ومنه قوطم ثلاثة تضيئ رسول بضيء وسراج لا بضيء ومائدة ينظر لها من يضيء ويجوز أن يكون سراجا معطوفا على الكاف ويراد به القرآن ويجوز أن يكون المعنى وذو سراج أو تابلسراجا قوله (ودع أذاهم) أي خذ بظاهرهم وادفع عنهم الأسر والقتل وحسابهم على الله وإضافة أذاهم يحتمل أن يكون إلى الفاعل وإلى المفعول ثم أمر المؤمنين بما يتعلق بجانب الشفقة على الخلق واكتفى بذلك الزوجات المطلقات قبل المسيس لانه إذا لزم الاحسان إليهن بمجرد العقد وهو المراد بالنكاح ههنا فبالوطء يكون أولى وقدر حكمتهم في سورة البقرة وقوله وإن طلقتموهن من قبل أن تمسوهن وذلك لأجل تشطير الصداق وإنما أعاد ذكرهن ههنا لبيان دم وجوب العدة عليهن وتخصيص المؤمنات بالذكور والكتابيات أي أن يأنهن أولى بتغيرهن للطفة وفي قوله (ثم طلقتموهن) تنبيه على

ثنا عيسى وحمد شني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولأن تبدل بهن من أزواج ولأن تبدل بالمسمات غيرهن من النصارى واليهود والمشركين ولوأعجبك حسنهن إلا ما ملكت يمينك **حمد** ثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن أبي رزين في قوله لا يحل لك النساء من بعد ولا أن تبدل بهن من أزواج ولوأعجبك حسنهن إلا ما ملكت يمينك قال لا يحل لك أن تتزوج من المشركات إلا من سبيت فملكته يمينك منهن * وقال آخرون بل معنى ذلك ولأن تبدل أزواجك اللواتي هن في حالك أزواج غيرهن فإن تطلقهن وتكبح غيرهن ذكرهن قال ذلك حدثت عن الحسن قال سمعت أبا عاذية يقول عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله ولأن تبدل بهن من أزواج ولوأعجبك حسنهن يقول لا يصلح لك أن تطلق شيئا من أزواجك ليس يعجبك فممكن يصلح ذلك له * وقال آخرون بل معنى ذلك ولأن تبادل من أزواجك غيرك بأن تعطيه زوجتك وتأخذ زوجته ذكرهن قال ذلك **حمد** شني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زبدي في قوله ولأن تبدل بهن من أزواج ولو أعجبك حسنهن قال كانت العرب في الجاهلية يتبادلون أزواجهم يعطى هذا امرأته وهذا يأخذ امرأته فقال لا يحل لك النساء من بعد ولا أن تبدل بهن من أزواج ولو أعجبك حسنهن إلا ما ملكت يمينك لا بأس أن تبادل بجاريك ما شئت أن تبادل فأما الحر ففلا قال وكان ذلك من أفعالهم في الجاهلية * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن من قال معنى ذلك ولأن تطلق أزواجك فتستبدل بهن غيرهن أزواجا وإنما قلنا ذلك أولى بالصواب لما قد ينادى قبل من أن قول الذي قال معنى قوله لا يحل لك النساء من بعد لا يحل لك النصارى واليهودية والكافة قول لا وجه له فإذا كان ذلك كذلك فكذلك قوله ولأن تبدل بهن كآفة لا معنى له إذا كان من المسمات من قد حرم عليه بقوله لا يحل لك النساء من بعد الذي دللنا عليه قبل وأما الذي قاله ابن زبدي في ذلك أيضا فقول لا معنى له لأنه لو كان معنى المبادلة لمكان القراءة والتزيل ولأن تبادل بهن من أزواج أو ولأن تبدل بهن بضم التاء ولكن القراءة المجمع عليها ولأن تبدل بهن فتفتح التاء بمعنى ولأن تستبدل بهن مع أن الذي ذكر ابن زبدي من فعل الجاهلية غير معروف في أمة تعلمه من الأعم أن يبادل الرجل آخر بامرأته الحرة فيقال كان ذلك من فعلهم فنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن فعل مثله فإن قال قائل أفلم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتزوج امرأة على نسائه اللواتي كن عنده فيكون موجها تأويل قوله ولأن تبدل بهن من أزواج إلى ما تأولت أو قال وأين ذكر أزواجه اللواتي كن عنده في هذا الموضع فتكون الهاء من قوله ولأن تبدل بهن من ذكرهن وتوهم أن الهاء في ذلك عائدة على النساء في قوله لا يحل لك النساء من بعد قيل قد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتزوج من شاء من النساء اللواتي كان الله أجهل به على نسائه اللاتي كن عنده يوم نزلت هذه الآية وإنما نهى صلى الله عليه وسلم بهذه الآية أن يفارق من كان عنده بطلاق أراد به استبدال غيرها بما لا يعجب حسن المستبدلة بها إياه إذا كان الله قد جعلهن أمهات المؤمنين وخيرهن بين الحياة الدنيا والدار الآخرة والرضا بالله ورسوله فاخترن الله ورسوله والدار الآخرة فحرم على غيره بذلك ومنع من فراقهن بطلاق فأما نكاح غيرهن فلم يمنع

أنه لا تناقض في هذا الحكم بين قرية العهد من النكاح وبين بعيدة العهد منه فإذا لم تجب العدة على البعيدة العهد فلا نكاح على القرية العهد أولى وقد يستدل بكلمة ثم على أن تعليق الطلاق بالنكاح لا يصح لأن المعية تنافي التراخي وفي قوله (فألكم عليهن) دليل على أن العدة

حق واجب للرجال على النساء وان كان لا يسقط باسقاطها فيها من حق الله تعالى أيضا ومعنى تمتدونها تستوفون بندها تقول عددت الدراهم فاعتدها نحو كلته فاكله ثم عاد (٣٤) الى تعليم النبي صلى الله عليه وسلم وفائدة قوله الاتي آيت أجورهن وقوله

مما أفاء الله عليكم وقوله الاتي هاجر من معك هي أن الله تعالى اختار لرسوله الافضل الاولى وذلك أن سوق المهر اليها عاجلا أفضل من أن تسميه وتؤجله وكان التعجيل ديدن السلف ومن الناس من قال ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يجب عليه اعطاء المهر لان المرأة لها الابتاع الى أن تأخذ مهرها والتي عليه السلام لم يكن يستوفى مالا يجب له كيف وأنه اذا طلب شيئا حرم الامتناع على المطلوب منه والظاهر أن طالب الوطء ولاسيب في المرة الاولى يكون هو الرجل لحياة المرأة ولو طلب النبي صلى الله عليه وسلم من المرأة التمكن قبل المهر لزم أن يجب وأن لا يجب ولا كذلك أحدا وما يؤكد هذا قوله (وامرأة مؤمنة أن وهبت نفسها للنبي) صلى الله عليه وسلم يعني حينئذ لا يبي لها صدق فنصير كما تستوفيه مهرها والجارية اذا كانت سبية مالكها ومخطوبة سيفه ورجمه فانها أحل وأطرب من المشترا لكونها غير معلومة الحال قال جاز الله السبي على ضربين سبي طيبة وهي ماسي من أهل الحرب وسبي خشية وهي ماسي ممن له عهد فلا حرم قال سبحانه مما أفاء الله عليك لأن في الله لا يطلق الا على الطيب دون الخبيث وكذلك الاتي هاجر من رسول الله صلى الله عليه وسلم من أقاربه غير المحارم أفضل من غير المحارم معه وانما لم يجمع العم والحال اكتفاء بجنسيتها مع أن جمع البنات دلالة على ذلك لا ممتنع اجتماع أختين تحت واحد ولم يحسن هذا الاقتصار في العمة والحالة لا يمكن سبقي الوهم الى أن البناء فيهما للوحدة وشرط في استئصال الواهبة نفسها ارادة استنكاح رسول الله صلى الله عليه وسلم

ما بحسن هذا الاقتصار في العمة
والحالة لا يمكن سبقي الوهم الى أن البناء فيهما للوحدة وشرط في استئصال الواهبة نفسها ارادة استنكاح رسول الله صلى الله عليه وسلم

كأنه قال أحلناها لك إن وهبت لك نفسها وأنت تريد أن تستنكحها وفيه أنه لا بد من قبول الهبة حتى يتم النكاح وبه استدل أبو حنيفة على جواز عقد النكاح بلفظ الهبة وحملها الشافعي على خصائص النبي صلى الله عليه وسلم (٣٥) وعن أبي الحسن الكرخي أن عقد النكاح

بلفظ الاجارة جائز لـ قوله اللاتي آتيت أجورهن قال أبو بكر الرازي لا يصح لأن الاجارة عقد مؤقت وعقد النكاح مؤبد وظاهر أن خالصة حال من امرأة وقال جاز الله هي مصدر مؤكد كود الله أي خلص لك الاحلال خلوصا وفائدة هذا الحال على منهج الشافعي ظاهرة وقال أبو حنيفة أراد بها أن تزوجه وهي من أمهات المؤمنين فأورد عليه أن أزواجه كلهن خالصات له فلا يبيح لتخصيص الواهبة فائدة وقوله (قد علمنا ما فرضنا عليهم) جملة اعتراضية معناها أن الله قد علم ما يجب على المؤمنين في حق الأرواح وفي الاماء على أي حد وصفة ينبغي أن يكون ثم بين غاية الاحلال بقوله (لكيلا يكون عليك حرج) أي لئلا يكون عليك ضيق في دينك ولا في دنياك حيث أحللك أصناف المنكوحات (وكان الله غفورا) للذي وقع في الحرج (رحيما بالتوسعة والتيسير على عباده) ثم بين أنه أحل له وجوه المعاشرة بهن من غير إيجاب قسم بينهما لأنه صلى الله عليه وسلم بالنسبة إلى أمته كالسيد المطاع فزوجاته كالمملوكات فلا قسم لهن والارجاء التأخير والا بواء الضم وهما خبران في معنى الامر (ومن ابتغيت ممن عزلت) يعني إذا طلب من كنت تركتها (فلا جناح عليك) في شيء من ذلك وهذه قسمة تامة للغرض لأنه أمان يطلق وأمان يسبك وإذا أمسك ضاحج أو ترك

ما أحل لك وحرم عليك وغير ذلك من الاشياء كلها حفظا لا يعزب عنه علم شيء من ذلك ولا يؤده حفظ ذلك كله حد ثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وكان الله على كل شيء رقيبا أي حفيظا وقول الحسن و قتادة ﷺ القول في تأويل قوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرِ نَاطِرٍ إِنَّمَا هِيَ زُنَاحٌ مِمَّا كُنْتُمْ تُخَافُونَ أَنْ تَدْخُلُوا عَلَيْهَا فَلْيَدْخُلُوا عَلَيْهَا فَسَبْحًا فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا فَاسْتَغْنُوا عَنْهَا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ إن ذلك كلف يؤذي النبي فيستحيي منكم والله لا يستحيي من الحق وإذا أتمموا متاعا فاسألوهن من وراء حجاب ذلكم أظهر لتأويلكم وقولهم وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تستكفوا أزواجه من بعده أبدا إن ذلكم كان عند الله عظيما يقول تعالى ذكره لا تصحاح رسول الله صلى الله عليه وسلم بأهله الذين آمنوا بالله ورسوله لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن تدعى إلى طعام فاعلموا أنه غير متعطلين إنما يعني غير متعطلين ادراكه وبلغوه وهو مصدر من قولهم قد أنى هذا الشيء أي أنى وأنبأ وأداء قال الخطيب

وآتيت العشاء إلى سهيل * أو الشمرى فطال بي الاناء وفيه لغة أخرى يقال قد أنى أي تين لك أي نال لك وأنال لك ومه قول ربيعة بن العجاج واجت ومثلي نوله أن ربعا * حمامة ناحت حماما سبيحا

وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله إلى طعام غير ناطرٍ إناه قال متحيزين نصحه حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس غير ناطرٍ إناه يقل غير ناطرٍ الطعام أن يصنع حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة غير ناطرٍ إناه قال غير متحيزين طعامه حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة مثله ونصب غير في قوله غير ناطرٍ إناه على الحال من الكاف والميم في قوله إلا أن يؤذن لكم لأن الكاف والميم معرفة وغير نكرة وهي من صفة الكاف والميم وكان بعض نحوي البصرة يقول لا يجوز في غير الجرح على الطعام إلا أن تقول أتم ويقول ألا ترى أنك لو قلت أبدى لعبد الله على امرأة مبغضها لم يكن فيه إلا النصب إلا أن تقول مبغض لها هو لأنك إذا جرحت صفة عليها ولم تظهر الضمير الذي يدل على أن الصفة لم يكن كلاما لو قلت هذا رجل مع امرأة ملازمها كان لحنا حتى ترفع فنقول ملازمها أو تقول ملازمها فتنجز وكان بعض نحوي الكوفة يقول لو جعلت غير في قوله غير ناطرٍ إناه خفضا كان صوابا لأن قبلها الطعام وهو نكرة فيجمل تعلمهم تابعا للطعام لرجوع ذكر الطعام في إناه كما تقول العرب رأيت زيدا مع امرأة محبة نالها ومحسن إليها فمن قال محسنا جعله من صفة زيد ومن خفضه فكأنه قال رأيت مع التي يحسن إليها فإذا صارت الصلة للنكرة اتبعها وإن كانت فعلا لغير النكرة كما قال الأعشى

قللت له هذه هاتما * البنا بأدماء مقتادها فجعل المقتاد تابعا لا عواب بأدماء لأنه بمنزلة قولك بأدماء مقتادها خفضه لأنه صلة لها قال وينشد * بأدماء مقتادها * بخفض الأدماء لاضافتها إلى المقتاد قال ومعناه هاتما

(٤) - (ابن جرير) - (الثاني والعشرون) وإذا ضاحج قسم أول قسم وإذا طلق أو هزل فاما أن ترك المعزولة أو يتغيرها يروى أنه أرحامهن سودة وجوهرية وصفية وميمونة وأم حبيبة وكان يقسم لهن ماء كإشاء وكانت من أوى إليه

عائشة وحفصة وأم سلمة وزينب وروى أنه كان يسوي مع ما خفيه الاسودة فانها وجدت ليلتها العائشة وقالت لا تطلقني حتى أحفر في زمرة نساءك وقيل أراد ترك تزوج (٢٦) من شئت من نساء أمك وتزوج من شئت وعن الحسن وكان النبي صلى الله عليه

وسلم اذا خطب امرأه لم يكن
 لاحد أن يخطبها حتى يدعها ومن
 قال اب القسم كالواجماع أنه
 ضعيف بالنسبة الى مفهوم الآية قال
 المراد توخرهن ان شئت ذلا يجب
 القسم في الاول وللزواج أن لا يتم
 عند أحد منهن (ومن بقتيت من
 عزلت فلا جناح عليك) في ذلك
 فابداً بمن شئت وتم الدور والاول
 أقوى ثم قال (ذلك) التهنيط الى
 مشيئتكم (أدنى) الى قتر عيونهن وقلة
 حزنهن والى رضاهن جميعاً لانه
 اذا لم يجب عليه القسم ثم انه يقسم
 ينهن حملهن ذلك على تطفه
 وتخلصه وفي قوله (والله يعلم
 ما في قلوبكم) وعيد لمن يرض منهن
 بما ذلوا لله (وكان الله علماً)
 بذات الصدور (حلياً) مع ذلك
 لا يعاجل بالعقوبة فتحالب التوبة
 وقوله (كلهن) بالرفع تأكيد لكون
 برضين وقري بالنصب تأكيداً
 لضمير المفعول في آيتين ثم انه
 سبحانه شكر لأزواج رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اختيارهن الله
 ورسوله فأنزل (للأجل لك النساء
 من بعد) قال أكثر المفسرين أى
 من بعد التسع المذكورة فالتسع
 نصاب رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من الأزواج كما أن الأربع
 نصاب أمته منهن وانه تعالى زاد
 فوق إكرامهن بقوله (ولأن تبدل بهن)
 أى ولا يخل لك أن تستبدل بهؤلاء
 التسع أزواجاً آخر. يمكن أو بعضهن
 أو أكد النفي بقوله (من أزواج) وفادته
 استغراق جنس جماعات الأزواج

على يدي من اقتادها وأنشد أيضا
وان امرأ أهدى إليك ودونه * من الارض مومة وبيداء فيرق
للمحققة أن تستجيبى لصوته * وأن تعلمي أن المعاذ، فوق
وحكى عن العرب سماعا ينشد
أرايت اذ أعطيتك الود كله * ولم يك عندي ان أبيت إباء
أمسأمتي للموت أنت فبيت * وهل للنفوس المسلمات بقاء

ولم يقل فيت أنا ، وقال انكسائي سمعت العرب تقول يدك باسطها يريدون أنت وهو كثير في الكلام قال فعل هذا يجوز خفض غير * والصراب من القول في ذلك عندنا القول باجازه جر غير في غير ناظرين في الكلام لاني القراءة قلت اذكر امانن الايات التي حكيناها فاما في القراءة فغير جائز في غير غير النصب لاجماع الحجة من القراءة على نصبها وقوله ولكن اذا دعيت فادخلوا يقول ولكن اذا دعاكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فادخلوا البيت الذي اذن لكم بدخوله فاذا اطعمتم فانتشروا يقول فاذا اكلتم الطعام الذي دعيتكم لا كله فانتشروا يعني تفترقوا واخرجوا من منزله ولا مستأنسين لحديث فقلوه ولا مستأنسين لحديث في موضع خفض عطفا على ناظرين كما يقال في الكلام أنت غير ساكت ولا ناطق وقد يحتمل أن يقال مستأنسين في موضع نصب عطفا على معنى ناظرين لان معناه الا أن يؤذن لكم ان طعاما لناظرين انا فيه فيكون قوله ولا مستأنسين نصبا حينئذ والعرب تفعل ذلك اذا حالت بين الاول والثاني فتدأ أحيا ناعلي لفظ الاول وأحيا ناعلي معناه وقد ذكر القراء أن أبا القمقام أشبهه

أحبك لست الدهر رائى رامد * ولا عاقل الا وأنت حبيب
ولا مصعد فى المصعدين لمنعج * ولا هابطا ما عشت هضب شطيب

فرد مصعد على أن رأى فيه بأخافضة أحبال بينه وبين المصعد بمأحل بينهما من الكلام ومعنى قوله ولا ستأسنين لحديث ولا متحدثين بعد فراغكم من أكل الطعام إنسانا من بعضكم لبعض به كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولا ستأسنين لحديث بعد أن تأكلوا واختلف أهل العلم في السبب الذي نزلت هذه الآية فيه فقال بعضهم نزلت بسبب قوم طعموا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في ليلة زينب بنت جحش ثم جلسوا يتحدثون فأنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أهله حاجة فبعثه الحياض من أميرهم بالخروج من منزله ذكر من قال ذلك حدثني عمران بن موسى القزاز قال ثنا عبد الوارث قال ثنا عبد العزيز بن صهيب عن أنس بن مالك قال قال بنى رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش فبعثت داعيا إلى الطعام فدعوت فيجىء القوم بما يكون ويخرجون ثم يجىء القوم بما يكون ويخرجون فقلت يا نبي الله قد دعوت حتى ما أجد أحدا أَدْعُوه قال ارفعوا طعامكم وإن زينب بالخلسة في ناحية البيت وكانت قد أعطيت جلالا وبقي ثلاثة نفر يتحدثون في البيت وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم منطلقا نحو حجرة عائشة فقال السلام عليكم أهل

بالتحريم. وذهب بعضهم الى أن الآية ليس فيها تحريم غيرهن ولا المنع من طلاقهن والمعنى لاجل لك النساء من بعد اللواتي البيت
نص على ارحلهن من الأجناس الاربعة وأما غيرهن من الكليات والاماء والنكاح والأعراب والغرائب فلا يملك التزوج بهن.

وقوله ولا أن تبدل بهن من فعل الجاهلية وهو قولهم بادلني بأمر آتلك وأبادلك بأمر آتى فكان ينزل كل واحد منهما عن أمر آتة لصاحبه يحكى أنه عينة بن حصن دخل على النبي صلى الله عليه وسلم وعنده عائشة من غير (٢٧) استئذان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

يا عينة أين الاستئذان فقال يا رسول الله ما استأذنت على رجل قط بمن مضى مذ أدركت ثم قال من هذه الحيلة إلى جنبك فقال هذه عائشة أم المؤمنين قال عينة أفلا أنزل لك عن أحسن الخلق فقال عليه السلام أن الله قد حرم ذلك فلما حرم قالت عائشة من هذا يا رسول الله قال أحق مطاع وأنه على مرتين لسبق دعوته وقوله (ولو أعجبك حسنهن) في وضع الحال أى مفروضا أعجابك بهن قال جارا الله والأظهر أن جبهه محذوف يدل عليه ما قبله وهو لا يحل وفائدة هذه الشرطية التأكيد والمبالغة واستثنى ممن حرم عليه الاماء وفي قوله (وكان الله على كل شيء قريبا) تحذير من مجاوزة حدوده واعلم أن ظاهر هذه الآية ناسخ لما كان قد ثبت له صلى الله عليه وسلم من تحريم مرغوبته على زوجها وفيه حكمة خفية وذلك أن الانبياء يستند عليهم برحاء الوحي في أول الامر ثم يستأنسون به فينزل عليهم وهم يتحدثون مع أصحابهم فكان الحاجة إلى تفرغ بال النسب تكون في أول الامر أكثر لوهي القوة ولعدم الله بالوحي فإذا تكاملت قوته وحصل إلقاه بتعاقب الوحي لم يسبق له الالتفات إلى غير الله فلم يحتاج إلى إحلال التزوج بمن وقع بصره عليها وعن عائشة ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أحل له النساء تعنى أن الآية نسخت ونسجها إما بالسنه عند من يجوز نسخ القرآن

البيت فقالوا عليك السلام يا رسول الله كيف وجدت أهلك قال فأتى حجر نساءه فقالوا مثل ما قالت عائشة فرجع النبي صلى الله عليه وسلم فلما إذا الثلاثة يتحدثون في البيت وكان النبي صلى الله عليه وسلم شديدا لحياء فخرج النبي صلى الله عليه وسلم منطلقا نحو حجره عائشة فلا أدري أخبرته أو خبر أن الرهط قد خرجوا فرجع حتى وضع رجله في أسكفة داخل البيت الأخرى خارجا إذا رعى الستري بنى وبينه وأنزله آية الحجاب **حدثني** أبو معاوية بشر بن دحية قال ثنا سفيان عن الزهري عن أنس بن مالك قال سألت أبا بن كعب عن الحجاب فقلت أنا أعلم الناس به تزنت في شأن زينب أول النبي صلى الله عليه وسلم عليها بجر وسويق فأنزلت بأبيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم إلى قوله ذلك أظهر أقول بكم وقولهم **حدثني** أحمد بن عبد الرحمن ابن وهب قال سئني عمار قال أخبرني بنس عن الزهري قال أخبرني أنس بن مالك أنه كان ابن عشرين مقدما رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة فكنت أعلم الناس بشأن الحجاب حين أنزل في مبتي رسول الله صلى الله عليه وسلم بزينب بنت جحش أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم باعرا وسا فداها القرم فأتاها بومن الطعام حتى خرجوا وبقي منهم رهط عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتاها والمكث فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وخرج وخرجت معه لكي يخرجوا فبشي رسول الله صلى الله عليه وسلم ومشيت معه حتى جاء عتبة حجره عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ثم ظن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم قد خرجوا فرجع ورجعت معه حتى دخل على زينب فإذا هم جلوس لم يقوموا فرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجعت معه فإذا هم قد خرجوا فاضرب بنى وبينه ستر وأنزل الحجاب **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا ابن أبي عدي عن حميد عن أنس قال دعوت المسلمين إلى ولية رسول الله صلى الله عليه وسلم صبيحة بنى زينب بنت جحش فأتوا معهم خبزوا ولما فرجوا كما كان يصنع فأتى حجر نساءه فسلم عليهن فدعوهن له ورجعهن إلى بيته وأنامعهن لما أتيتن إلى الباب إذا رجلا قد جرى بهما الحديث في ناحية البيت فلما أبصرهما ولوا راجعا فلما رأاني صلى الله عليه وسلم على عن بيته وليا مسرعين فلا أدري أنا أخبرته أو أخبر فرجع إلى بيته فأرعى الستري بنى وبينه ونزلت آية الحجاب **حدثنا** ابن بشار قال ثنا ابن أبي عدي عن حميد عن أنس بن مالك قال قال عمر بن الخطاب قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم لو حجت عن أمهات المؤمنين فإنه يدخل عليك البر والفاجر فنزلت آية الحجاب **حدثني** القاسم بن بشر بن معروف قال ثنا سليمان بن حرب قال ثنا حماد ابن زيد عن أيوب عن أبي قلابة عن أنس بن مالك قال أنا أعلم الناس بهذه الآية آية الحجاب لما أهديت زينب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صنع طعاما ودعا القوم فأتوا فدخلوا وزينب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في البيت وجعلوا يتحدثون وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يخرج ثم يدخل وهم قعود قال فنزلت هذه الآية بأبيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلى فاسألوهن من وراء حجاب قال فقام القوم وضرب الحجاب **حدثني** عمر بن اسمعيل بن جبال قال ثنا أبي عن بيان عن أنس بن مالك قال قال بنى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأمر آمن نساءه فأرسلني فدعوت قوما إلى الطعام فلما أكلوا خرجوا فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم منطلقا قبل بيت

بغير الواحد وإما بقوله أنا أحلنا لك وترتيب النزول ليس على ترتيب المصحف ثم عاد إلى إرشاد الأمة وحالهم مع النبي - إما حال الخلوة فالواجب هناك احترام أهله وأشار إليه بقوله لا تدخلوا وإما حال الملا فالواجب وقتئذ التعظيم بكل ما أمكن وذلك قوله إن الله ولائكم

كانوا يتحبنون طعام رسول الله صلى الله عليه وسلم فيدخلون ويقعدون منتظرين لادراكه فقبل لا تدخلوا بهؤلاء المتحبنون للطعام الا وقت الاذن أى مأذونين والا غير ناظرين اناه وانى (٢٨) الطعام ادراكه أى الطعام انى خوقلاه قلى وقيل اناه وقته تمسك تلخص أن الاذن

مشروط بكونه الى الطعام فلم منه أن لا يجوز فالدخول اذ لم يكن الاذن الى طعام كالدخول بالاذن لاستماع كلام مثلا فاجيب بان الخطاب مع قوم كانوا موصوفين بالتحين للطعام فنعموا من الدخول في وقته ممن غير اذن ويحوز بعضهم أن يكون في الكلام تقديم وتأخير أى لا تدخلوا الى طعام الا أن يؤذن لكم فلا يكون منع من الدخول في غير وقت الطعام بغير الاذن ولا يؤذن الا في وقت لا يشترط في الاذن التصريح به اذا حصل العلم بالرضا جاز الدخول ولهذا قيل الا أن يؤذن على البناء ليعمل ليشمل اذن الله واذن الرسول أو العقل المؤيد بالدليل وقوله (فانتشروا) للوجوب وليس كقوله فاذا قضيت الصلابة فانتشروا وذلك للدليل العقلى على أن بيوت الناس لا تصلح للمكث بعد الفراغ مما دعى لأجله والدليل النقل وذلك قوله (ولا مستأنسين لحديث) وهو مجرور معطوف على ناظرين أو منصوب على الحال أى لا تدخلوها هاجمين ولا مستأنسين يروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أولم على زينب بتمر وسويق وشاة وأمر أنسا أن يدعو بالناس فترادفوا أنواج الى أن قال يا رسول الله دعوت حتى ما أجد أحدا أدعوه فقال ارفعوا طعامكم وتفرق الناس وبقى ثلاثة نفر يتحدثون فأتوا لوقام رسول الله ليخرجوا فأنطلق الى حجرة عائشة فقاعا السلام عليكم أهل البيت فقالوا وعليك السلام يا رسول الله

عائشة فرأى رجلين جالسين فانصرف راجعا فأنزل الله يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا أن يؤذن لكم حديثا عمرو بن على قال ثنا أبو داود قال ثنا المسعودى قال ثنا ابن نهدل عن أبي وائل عن عبد الله قال أمر عمر نساء النبي صلى الله عليه وسلم بالحجاب فقالت: ينب يا ابن الخطاب انك لتغتر علينا والوحى ينزل في بيوتنا فأنزل الله واذنوا لهن من مساكن فأسألوهن من وراء حجاب حديثي محمد بن مرزوق قال ثنا أشهل بن حاتم قال ثنا ابن عون عن عمرو بن سعيد عن أنس قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم وكان يمر على نساءه قال فأتى بأمرأة عروس ثم جاء عندها قوم فانطلق فقضى حاجته واحتبس وعاد وقد فخر جوا قال فدخل فأخرجني وبينه ستمرا قال فحدثت أبا طلحة فقال ان كان كما تقول ليزنل في مساكني قال ونزلت آية الحجاب * وقال لهن كن في بيوت أم سلمة ذكر من قال ذلك حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولكن اذا دعيت فادخلوا فاذا طعتم فانتشروا ولا مستأنسين لحديث قال كان هذا في بيت أم سلمة قال أكلوا ثم أطالوا الحديث فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يدخل ويخرج ويستحي منهم والله لا يستحي من الحق * قال ثنا سعيد عن قتادة واذنوا لهن من مساكن فأسألوهن من وراء حجاب قال بلغنا أنهن أمرن بالحجاب عند ذلك وقوله ان ذلك مكان يؤذى النبي يقول انه يدخلكم بيوت النبي من غير أن يؤذن لكم وجلسكم فيها مستأنسين لحديث هذا فراغكم من أكل الطعام الذي دعيت له كان يؤذى النبي فيستحي منك أن يخرجكم منها اذا قعدتم فيها لا بدث بعد الفراغ من الطعام أو يمنعكم من الدخول اذا دخلتم بغير اذن مع كراهيته لذلك منك والله لا يستحي من الحق أن يبين لكم وإن استحيانيكم فليبين لكم كراهية ذلك حياء منكم واذنوا لهن من مساكن فأسألوهن من وراء حجاب يقول واذنوا لهن أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم ونساء المؤمنين اللواتي لسن لكم بأزواج متاعا فأسألوهن من وراء حجاب يقول من وراء ستر بينكم وبينهن ولا تدخلوا عليهن بهتتهن ذلك أطهر لقلوبكم وقلوبهن يقول تعالى ذكره سؤلكن يا أيها الذين آمنوا اذا سألوهن ذلك من وراء حجاب أطهر لقلوبكم وقلوبهن من عوارض العين فيها التي تعرض في صدور الرجال من أمر النساء وفي صدور النساء من أمر الرجال وأحرى من أن لا يكون للشيطان عليكم وعليهن سبيل * وقد قيل ان سبب أمر الله النساء بالحجاب إنما كان من أجل أن رجلا كان يأكل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعائشة معهما فأصابته يدها بالرجل فذكر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكروا ذلك حديثي يعقوب قال ثنا هشيم عن نبت عن مجاهد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يطعم ومعه بعض أصحابه فأصابته يدها بعائشة فذكر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزلت آية الحجاب * ويقال نزلت من أجل مسألة عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حديثا أبو كرب ويعقوب قال ثنا هشيم قال ثنا حميد الطويل عن أنس قال قال عمر بن الخطاب قلت يا رسول الله ان نساءك يدخل عليهن البر والفاجر فلوأمرتهن أن يحتجبن قال فأنزلت آية الحجاب حديثي يعقوب قال ثنا ابن علية قال ثنا حميد عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه حديثي أحمد بن عبد الرحمن قال ثنا عمرو بن عبد الله بن وهب قال ثنا

كيف وجدت أهلك وطاف بالحجرات فسلم عليهن ودعوهن له ورجع فاذا الثلاثة جلوس يتحدثن وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم شديد الحياء وذلك قوله (ان ذلكم كان يؤذى النبي فيستحي منكم) أى من اخراجكم فلما رأوه متوليا خرجوا فرجع

فزلت الآية ناهية للتقلد أن يطيلوا الجلوس يستأنس بعض بم بعض لأجل حديث يجذبه به أو يستأنسون حديث أهل البيت واستماعه ومعنى لا يستعجى لا يتمتع ولا يترك كما مر في أول البقرة والضمير في سألوهن (٢٩) لنساء النبي بقرينة الحال قال الراوى أن عمر

كان يحب ضرب المحجبات عليهن محبة شديدة وكان يقول يا رسول الله يدخل عليك البر والفاجر فلو أمرت أمهات المؤمنين المحجبات فزلت والمتاع للماعون وما يحتاج اليه وثاني مفعولى فاسألوهن مخدوف وهو المتاع المدلول عليه بما قبله (ذلكم) الذى ذكر من السؤال من وراء المحجبات (أظهر) لأجل قل ربكم لأن العين روضة القلب ومنها تنشأ الفتنة غالباً وروى أن بعضهم قال نهينا أن نكلم بنات عمنا الامن وراء حجاب لئن مات محمد لأتروجن فلانة عن عائشة فاعلم الله أن ذلك محرم بقوله (وما كان) أى وما صح (لكم) أن تؤذوا رسول الله) بوجه من الوجوه (ولأن تنكحوا أزواجه من بعده أبدأن ذلكم) الاذناء والنكاح (كان عند الله) ذنباً عظيماً لأن حرمة الرسول ميتا حرمته حيا ثم بين بقوله (ان تبدوا شياً) الآية أنهم لم يؤذوه في الحال ولكن عن مواعلي اذئناه أو نكاح أزواجه بعده والله عالم بكل شئ فيجازيهم بحسب ذلك ثم انه لما أنزل المحجبات استثنى المحارم بقوله لا جناح عليهن أى لا اثم عليهن في ترك الاحتجاب من هؤلاء قال في التفسير الكبير عند المحجبات امر الله الرجل بالسؤال من وراء المحجبات فيفهم كون المرأة محجوبة عن الرجل بالطريق الأولى وعند الاستثناء قال لا جناح عليهن فرفع المحجبات عن الرجال أولى بذلك وقدم الآباء لأن اطلاعهم على بناتهم أكثر فقدر أوهن في حالة

يونس عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت ان أرواح النبي صلى الله عليه وسلم كن يخرجن بالليل اذا تبرزن الى المناصب وهو صعيد أبيح وكان عمر يقول يا رسول الله احجج نسائك فلم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل فخرجت سودة بنت زمعة زوج النبي صلى الله عليه وسلم وكانت امرأة طويلة فناداها عمر بصوته الأعلى قد عرفناك يا سودة حرصاً أن ينزل المحجبات قال فانزل الله المحجبات حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عمير عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت خرجت سودة لحاجتها بعد ما ضرب علينا المحجبات وكانت امرأة تفرع النساء طولاً فأبصرها عمر فناداها يا سودة انك والله ما تخفين علينا فانظري كيف تخرجين أو كيف تصبين فانكفت ف رجعت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وانه ليتعشى فأخبرته بما كان وما قال لها وان فيده لعرقا فأوحى اليه ثم رفع عنه واد العرق لفي يده فقال لقد أذن لكن أن تخرجن لحاجة حتى حدثني أحمد بن محمد الطوسي قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث قال ثنا همام قال ثنا بطاء بن السائب عن أبي وائل عن ابن مسعود قال أمر عمر ذماء النبي صلى الله عليه وسلم بالمحجبات فقالت زينب يا ابن الخطاب انك لتغار علينا والوحى ينزل في بيوتنا فانزل الله واذا سألتهن متاعاً فاسألوهن من وراء حجاب حدثني أبو أيوب النهري سليمان بن عبد الحميد قال ثنا يزيد ابن عبد ربه قال ثنا ابن حرب عن الزبيدي عن الزهري عن عروة عن عائشة أن أرواح النبي صلى الله عليه وسلم كن يخرجن بالليل اذا تبرزن الى المناصب وهو صعيد أبيح وكان عمر بن الخطاب يقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم احجج نسائك فلم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل فخرجت سودة بنت زمعة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ليلة من الليالي عشاء وكانت امرأة طويلة فناداها عمر بصوته الأعلى قد عرفناك يا سودة حرصاً على أن ينزل المحجبات قالت عائشة فأنزل الله المحجبات قال الله يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا الآيات وقوله وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله يقول تعالى ذكره وما ينبغي لكم أن تؤذوا رسول الله وما يصلح ذلك لكم ولأن تنكحوا أزواجه من بعده أبدأ يقول وما ينبغي لكم أن تنكحوا أزواجه من بعده أبدأ أنهن أمهاتكم لا ليحل للرجل أن يتزوج أمه وذكر أن ذلك نزل في رجل كان يدخل قبل المحجبات قال لئن مات محمد لأتروجن امرأه من نسائه سماها فانزل الله تبارك وتعالى في ذلك وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولأن تنكحوا أزواجه من بعده أبدأ ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولأن تنكحوا أزواجه من بعده أبدأ أن ذلكم كان عند الله عظيماً قال رابغ النبي صلى الله عليه وسلم أن الرجل يقول لو أن النبي صلى الله عليه وسلم توفي تزوجت فلانة من بعده قال فكان ذلك يؤذى النبي صلى الله عليه وسلم فزل القرآن وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله الآية حدثنا محمد بن المنثري قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن عامر أن النبي صلى الله عليه وسلم مات وقدم ملك قبله بنت الأشعث فتزوجها عكرمة بن أبي جهل بعد ذلك فشق على أبي بكر مشقة شديدة فقال له عمر يا خليفة رسول الله انها ليست من نسائه انهم لم يخبرها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يحجبها وقدر أها منة بالردة التي ارتدت مع قومها فاطمان أبو بكر وسكن حدثنا ابن المنثري قال ثنا عبد الأعلى

الصغير ثم الانباء ثم الاخوة وقدم بنى الاخوة لان بنى الاخوات آباؤهم ليسوا بحارم انما هم أزواج خالات أبنائهم فقد يصف الابن خاله عند يه ففى ذلك نوع مفسدة فوجب التاخر عن رتبة المحرمية ولم يد كراهم والخال لانها يجرى الوالدان أولها ثم قد يصفان لانها

بشرط سلامة العاقبة والأمن من
الفتنه ومنهم من قال المراد من كان
منهم دون البلوغ قال جار الله في نقل
الكلام من الغيبة الى الخطاب
في قوله وأتقن بفضل سديده بعث
على سلوك طريفة التقوى فيها أمرن
به من الاحتجاب كأنه قيل وليكن
عملكن في الحجب أحسن مما كان
وأتقن غير محتجبات يفضل سركن
علنكن ثم أكد المكي بقوله (إن الله
كان على كل شيء شهيدا) وفيه أنه
لا يتفاوت في علمه ظاهر المحجب
وباطنه ثم أكد بيان حرمة النبي بأنه
محترم في الملا الأعلى فليكن واجب
الاحترام في الملا الأدنى وقد مر
معنى الصلاة في السورة وإنما قال
هناك هو الذي يصلى عليكم
وملائكته وقال ههنا (إن الله
وملائكته يصاون) ليزم منه تعظيم
النبي صلى الله عليه وسلم وذلك لأن
أفراد الواحد بالذکر وعطف الغير
عليه بوجوب تفصيل الالذکور على
المعطوف فكأنه سبحانه شرف
لملائكته بضمهم مع نفسه بواسطة
صلاتهم على النبي صلى الله عليه
وسلم استدلل الشافعي بقوله (صلوا
عليه وسلموا) وظاهر الامر
للو جوب أن الصلاة في التشهد
واجبة وكذا التسليم لانه لا يجب
بالانفاق في غير الصلاة فوجب فيها
وذكر المصدر للتأكيد ليكمل
السلام عليه وهو قول المصلي السلام
عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته
ولم يؤكد الصلاة هذا التأكيد
لأنها كانت مؤكدة بقوله إن الله

وملائكته يصلون وسئل النبي
كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم

وما تكتبه يصولون وسئل النبي كيف نصلي عليك يا رسول الله فقال قولوا اللهم صل على محمد وآل محمد
كصليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم وبارك على محمد وآل محمد كما باركت على إبراهيم وآل إبراهيم انك حميد مجيد وعنه صلى الله عليه وآله

من صلى على حمزة صلى الله عليه عشرا ومن العلماء من أوجب الصلاة كما يحرم ذكره لما روى في الحديث من ذكرت عنده فلم يصل على تدخل النار فأجده الله ومنهم من أوجبها في كل مجلس مرة وإن تكرر ذكره (٣١) كما قيل في آية السجدة وتسميت العاطس

وكذلك في كل دعاء في أوله وآخره

ومنهم من أوجبها في العمر مرة

وكذا قال في اظهار الشهادتين

والأحوط هو الأول وهو الصلاة

عليه عند كل ذكر وأما الصلاة على

غيره فقد مر الخلاف فيها في سورة

التوبة في قوله وصل عليهم ان

صلواتك سكن لهم ثم رتب الوعيد

على ابداء الله ورسوله فيجوز أن

يكون ذكر الله توطئة وتبريكا

واعلاما بان ابداء رسول الله هو ابداء

الله كقوله تعالى فاتبعوني يحبك الله

ويجوز أن يراد بابداء الله الشكر به

ونسبته الى ما لا يجوز عليه وعن

عكرمة هو فعل أصحاب التصاور

الذين يومون تكوين خلق خلق الله

ويقيل اذى رسول الله قولهم ان

ساحرا وشاعرا أو كاهنا أو مجنون

وقيل طعنهم عليه في نكاح صفة

بنت حبي والأظهر التعميم وعن

بعضهم أن اللعن في الدارين هو جزاء

من يؤذى الله واعداد العذاب

المهين هو جزاء من يؤذى رسول الله

ولعل الفرق لاغ ثم رتب وعيدا آخر

على ابداء المؤمنين والمؤمنات ولكن

قيده بقوله بغير ما اكتسبوا لانه

اذا صدر عن أحدهم ذنب جاز

اذاؤده على الوجه المحدود في الشرع

ولعل المراد هو ابداء القول لقوله

(فقد احتملوا بهتاناً) ويحتمل أن

يقال احتال البهتان سببه الإبداء

القولى واحتال الاتم المين سببه

الابداء الفعلى ويحتمل أن يكون

كلاهما وينبذ الإبداء القولى

وانما وقع الاكتفاء به لأنه أخرج

قال قال ابن زبدي قوله ولا نسائهن قال نساء المؤمنات الحرائر ليس عليهن جناح أن يرين تلك الزينة قال وانما هذا كله في الزينة قال ولا يجوز للمرأة أن تنظر الى شيء من عورة المرأة قال ولو نظر الرجل الى يخذ الرجل لم أر به بأسا قال ولا ما ملكت أيمانهن فليس ينبغي لها أن تكشف قراطها للرجل قال وأما الكحل والخاتم والخضاب فلا بأس به قال والزوجه فضل والآباء من وراء الرجل لهم فضل قال والآخرون يتفاضلون قال وهذا كله يجمعه ما ظهر من الزينة قال وكان أزواج النبي صلى الله عليه وسلم لا يمتحن من المالك وقوله ولا ملكت أيمانهن من الرجال والنساء وقال آخرون من النساء وقوله واثقين الله يقول وخفف الله يا أيها النساء أن تتعبدن بأحدائكم لكن فتبدن من زينتك ما ليس لكن أن تبدينه أو تترك الحجاب الذي أمركن الله بلزوقه الأفياء بأح لكن تركه والزمن طاعته ان الله كان على كل شيء شهيدا يقول تعالى ذكره ان الله شاهد على ما تفعلونه من احتجاجكن وترككن الحجاب لمن أبى لكن ترك ذلك به وغير ذلك من أموركن يقول واثقين الله في أنفسكن لا تلقين الله وهو شاهد عليكم بمعصيته وخلاف أمره بهيه فتلهكن فانه شاهد على كل شيء ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما) يقول تعالى ذكره ان الله وملائكته يبركون على النبي محمد صلى الله عليه وسلم كما تقدمت في قوله صلى الله عليه وسلم يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه ويقول بياركون على النبي وقد يحتمل أن يقال ان معنى ذلك أن الله رحم النبي وتدعوله ملائكته ويد تغفرون وذلك أن الصلاة في كلام العرب من غير الله إنما هو دعاء وقد بينا ذلك فيما مضى من كتابنا هذا بشواهد فاعني ذلك عن عادته يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه يقول تعالى ذكره يا أيها الذين آمنوا ادعوا النبي الله محمد صلى الله عليه وسلم وسلموا عليه تسليما يقول وحيوه تحية الاسلام * وبخو الذي قلنا في ذلك جاءت الآثار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حمدا ثنا ابن حميد قال ثنا هرون عن عنبسة عن عثمان بن موهب عن موسى بن طلحة عن أبيه قال أتى رجل النبي صلى الله عليه وسلم فقال سمعت الله يقول ان الله وملائكته يصلون على النبي الآية فكيف الصلاة عليك فقال قل اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم انك حميد مجيد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم انك حميد مجيد حمدا ثنا جعفر بن محمد الكوفي قال ثنا يعلى بن الأجلح عن الحكم بن عتيبة عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة قال لما نزلت ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما قتلت اليه فقلت السلام عليك قد عرفناه فكيف الصلاة عليك يا رسول الله قال قل اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وآل ابراهيم انك حميد مجيد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وآل ابراهيم انك حميد مجيد حمدا ثنا مالك بن اسمعيل قال ثنا أبو اسرائيل عن يونس بن خباب قال خطبنا بفارس قال ان الله وملائكته الآية فقال أنبأني من سمع ابن عباس يقول هكذا أنزل قلنا أو قالوا يا رسول الله قد علمنا السلام عليك فكيف الصلاة عليك فقال اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وآل ابراهيم انك حميد مجيد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم انك حميد مجيد حمدا ثنا جريح بن مغيرة عن زياد

للقلب ولا مكان الاستدلال به على الفعلى ولأن ابداء الله لا يكون الا بالقول الا اذا جعل السجود للصنم ابداء قيل نزلت في ناس من المنافقين كانوا يؤذون علبا رضى الله عنه وقيل في إفك عائشة وقيل في زناة كانوا يتبعون النساء وهن كارهات ثم أراد أن يدفع عن أهل بيت نبيه

وعن أمته المثالب التي هي مظان لصوق العار فقال (يا أيها النبي) الآية ومعنى (بدين عليهن) يرخن عليهن يقال للمرأة إذا نزل الثوب عن وجهها أدنى ثوبك على وجهك ومعنى (٣٣) التبعض في (من جلا بينهن) أن يكون للمرأة جلايب ففة صر على واحد منها

أوريد طرف من الجلباب الذي لها وكانت النقاء في أول الاسلام على عادتهم في الجاهلية متبذلات يميناً في درع وعمار من غير فصل بين الحرية والامة فأمر بن بليس الأديبة والملاحف وستر الرأس والوجوه (ذلك) الاذناء (أدنى) وأقرب الى (أن يعرف) أنهم حرائر أو أنهم لسن بزانيات فأتى التستر وجهها أولى بأن تستر عورتها (فلا يؤذون) لاهن ولا رجلاهن أقاربهن لأن أكثر الايذاء والظعن انما يتحقق من جهة نساء العشيرة اذا كن مريضات ففضل عن كونهن مزيينات (وكان الله غفورا) لما قد سلف (رحما) حين أرشدكم الى هذا الأدب الجميل ولما أوعدهم بعذاب الآخرة خوفاً فهم يعقاب الدنيا قاتلاً (لأن بيته المناقون) عن الايذاء (والذين في قلوبهم مرض) وهم الضعفة الايمان أو الزناة وأهل الفجور (والمرجفون) في مدينة الرسول وهم الخائضون في أخبار بسوء من غير حقيقة سمى بذلك لكونه خيراً متزلاً غير ثابت من الرحفة وهي الزلزلة روى أناساً كانوا اذا خرجت سرا يارسول الله يوقعون في الناس أنهم قتلوا أو هزموا وكانوا يقولون قد أكرم العدو ونحو ذلك ومعنى (لغيرك) بهم) لنسلطك عليهم وهو مجاز من قولهم أغريت الحارحة بالصيد والمراد لتأمرتك بأن تفعل ما يضرهم الى الجلاء (فليس) كنوك في المدينة الان من اقلار يتأثمون فتحولون

بأنفسهم وعبادهم ومعنى ثم تراخى الرتبة كأنه يفعل بهم فأفعل تسوهم إلى أن يبلغ حدا لضطرار فيزعمهم والمؤمنات ويحوز أن يكون قليلا منصوب على الحال أيضا ومعناه لا يحاو ورونك الأفعلاء ذلاء معلومين وفي قوله لا يحاو ورونك عطف على جواب

القسم كانه قيل ان لم يتهوا لاجا ورونك (سنة الله) أى سنة الله في الذين ينافقون في الانبياء أن يقتلوا حيثما قتلوا وقال مقاتل أراد كما قتل وأسر أهل بدر (ولن تجد لسنة الله تبديلا) أى ليست هذه السنة مثل الحكم الذى يتبدل (٣٣) وينسخ فان النسخ يكون في الأحكام

لا في الأفعال والأخبار ثم انت
المشركين واليهود كانوا يسألون
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
وقت قيام الساعة استهزاء وامتحانا
فأمرهم أن يقولوا ان ذلك العلم
ثم استأثر الله ولكنما قرية الوقوع
ومعنى قريبا شيئا قريبا أو يوما
أو زمانا ثم أوعدهم بما أعلمهم من
عذاب السعير ومعنى قلبهم
وجوههم تصرفها في الجهات
كالحميد دار على النار حين يشوى
أو تغيرها عن أحدها أو تحوّلها
عن هيأتها أو كسبها على رؤسها
والوجه عبارة عن الجملة وخص
بالذكر لأنه أشرف وأكرم وإذا
كان الأشرف معرضا للعذاب
فالأخس أولى ثم حكى أنهم يعترفون
ويتنعم ولا ينفعهم شيء من ذلك
ثم يطلبون بعض التشفى بالدعاء
على من أضلهم قوله (ضعفين) أى
ضعفا لضعفهم وضعفا لضعفهم
من قرأ (لعلنا كبر) بالباء الموحدة
فالمراد أشد اللعن وأفظمه ومن قرأ
بالتاء المثلثة أراد تكثير عدد اللعن
وقد علموا أن العذاب حاصل
فطلبوا ما ليس بحاصل وهو زيادة
العذاب وكثرة اللعن أو عظمته قوله
(لا تكونوا كالذين أذوا موسى) قال
المفسرون نزلت في شأن زيد بن زب
وإيذاء موسى هو حديث المومسة
التي أرادها قارون على قذف
موسى أو حديث الادرة أم البرص
الذى قرفوه بذلك فقرا الحجر شو به
حق رأوه عيانا وقد مر في البقرة

والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتانا وإثما مبينا قال فكيف إذا أودى بالمعروف فذلك
يضاعف له العذاب ثم شأ أبو كريب قال ثنا عثمان بن علي عن الأعمش عن نور عن ابن
عمر والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا قال كيف بالذي يأتي اليهم المعروف
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير
ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتانا وإثما مبينا يقول فقد احتملوا زرا وكذا بوفرة شنيعة وبهتان أغش الكذب
وإثما مبينا يقول وأما كبريت ما معناه أنه موزور (القول في تأويل قوله تعالى) (يدأها النبي
قل لأزواجكم بناتك ونساء المؤمنين يدين عليهن من جلا يبين ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين
وكان الله غفورا رحيم) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم يا أيها النبي قل لأزواجك
وبناتك ونساء المؤمنين لا تشبهن بالاماء في لباسهن إذا هن خرجن من بيوتهن لحاجتهن فكشفن
شعورهن ووجوههن ولكن ليدين عليهن من جلا يبين. لئلا يعرض لهن فاسق إذا علم أنهن حرائر
بأذى من قول ثم اختلف أهل التأويل في صفة الادناء الذي أمرهن الله به فقال بعضهم هو أن
يغطين وجوههن ورؤسهن فلا يبين منهن إلا عينا واحدة ذكر من قال ذلك **حدثني** علي قال
ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله يا أيها النبي قل لأزواجك وبناك
ونساء المؤمنين يدين عليهن من جلا يبين أمر الله نساء المؤمنين إذا خرجن من بيوتهن في حاجة
أن يغطين وجوههن من فوق رؤسهن بالجلابيب ويبدين عينا واحدة **حدثني** يعقوب قال ثنا
ابن عليه عن ابن عون عن محمد عن عبيدة في قوله يا أيها النبي قل لأزواجك وبناك ونساء المؤمنين
يدين عليهن من جلا يبين فلبسها عندنا ابن عون قال ولبسها عت. نا محمد قال محمد ليلسها عندى
عبيدة قال ابن عون بردائه فتقع به فغطى أنفه وعينه اليسرى وأخرج عينه اليمنى وأذى رداءه من
فوق حتى جعله قريبا من حاجبه وعلى الحاجب **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا
هشام عن ابن سيرين قال سألت عبيدة عن قوله قل لأزواجك وبناك ونساء المؤمنين يدين عليهن
من جلا يبين قال فقال بشو به فغطى رأسه ووجهه وأبرزت به عن إحدى عينيه وقال آخرون
بل أمر أن يشددن جلابيبن على جباههن ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا
أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله يا أيها النبي قل لأزواجك وبناك
ونساء المؤمنين يدين عليهن من جلا يبين أى قوله وكان الله غفورا رحيم قال كانت الحرة تلبس
لباس الأمة فأمر الله نساء المؤمنين أن يدين عليهن من جلا يبين وإدناء الجلابب أن تقع وتشدد
على جبينها **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يا أيها النبي قل لأزواجك
وبناك ونساء المؤمنين أخذ الله عليهن إذا خرجن أن يتقن على الحواجب ذلك أدنى أن يعرفن
فلا يؤذين وقد كانت المملوكة إذا مرتتأ ولوها بالأيذاء فنهى الله الحرائر أن يتقن بالاماء **حدثني**
محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا
ورقاء جميعا عن ابن أبي نجیح عن مجاهد قوله يدين عليهن من جلا يبين يتجلببن فيعلم أنهن حرائر
فلا يعرض لهن فاسق بأذى من قول ولا ريبه **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام عن عبيدة

(٥) - (ابن جرير) - (الثاني والعشرون)

وقيل اتهمهم بإيه بقتل هرون وكان قد خرج. -
الى الجبل فمات هناك فحملته الملائكة ومروا به عليهم ميتا حتى أبصروه ففروا أنه غير مقتول، أو أحياء الله عز وجل فأخبرهم. راء موسى

ومعنى (مما قالوا) من مؤذى قولهم أومن مضمون مقولهم (وكان عند الله وجهها) ذاجاه ومزلة فلذلك كان يذب ويدفع عنه المثلث والمطاعن كما يفعل الملك بمن له عنده قربة (٣٤) وروى عن شنبوذ وكان عبد الله ثم أشار الى ما ينبغي أن يكون المؤمن عليه

عن حديثه عن أبي صالح قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة على غير منزل فكان نساء النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهن إذا كان الليل خرجن يقضين حوائجهم وكان رجال يجلسون على الطريق للغزل فأتى الله يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدين عليهن من جلابيهن يقنعن بالجلباب حتى تعرف الأمة من الحرة وقوله ذلك أدنى أن يعرف فلا يؤذين يقول تعالى ذكره إذا نأوهن جلابيهن إذا دنيها عليهن أقرب رأحرى أن يعرفن ممن مررن به ويعلموا أنهن لسن باماء فيتكبروا هن إذا هن بغير ما كنهن أو تعرض ربية وكاف الله غفورا لما سلف منهن من تركن إذا هن الحلابي عليهن رحما بهن أن يعاقبن بعد توبتهن باداء الجلابيب عليهن في القول في تأويل قوله تعالى ﴿لن يغيثنك بهن ثم لا يحاورونك فيها الإقليات ملعونين أئمتنا نعموا أخذوا وقتنا اقتيلا﴾ يقول تعالى ذكره لن يغيثنك بهن أهل النفاق الذين يستسرون الكفر ويظهرون الإيمان والذين في قلوبهم مرض يعني ربية من شهوة الزنا وحب الفجور. ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني محمد بن عمرو** عن **يونس بن علي** قال ثنا **أبو عبد الصمد** قال ثنا **مالك بن دينار** عن **عكرمة** في قوله لن يغيثنك بهن الذين في قلوبهم مرض قال هم الزناة **حدثنا ابن بشار** قال ثنا **عبد الأعلى** قال ثنا **سعيد بن قتادة** والذين في قلوبهم مرض قال شهوة الزنا * قال ثنا **عبد الرحمن بن مهدي** قال ثنا **أبو صالح التمار** قال سمعت **عكرمة** في قوله في قلوبهم مرض قال شهوة الزنا **حدثنا ابن حديد** قال ثنا **حكام بن عيسى** عن **عمرو** عن **أبي صالح** والذين في قلوبهم مرض قال الزناة من أهل النفاق الذين يطلبون النساء فينتهون الزنا وقرأنا لا تخضعن بالقول فيطمع الذي في قلبه مرض قال والمنافقون أصناف عشرة في براءة قال الذين في قلوبهم مرض صنف منهم مرض من أمر النساء وقوله والمرحفون في المدينة يقول وأهل الأرجاف في المدينة بالكذب والباطل وكان أرجافهم فيأذرك كذا **حدثني بشر** قال ثنا **يزيد** قال ثنا **سعيد** عن **قتادة** قوله لن يغيثنك بهن الذين في قلوبهم مرض والمرحفون في المدينة الآية الأرجاف الكذب والكذب والباطل وكانوا يقولون أنا كم عدد وعدة وذكرنا أن المنافقين أرادوا أن يظهر وأما في قلوبهم من النفاق فأوعدهم الله بهذه الآية قوله لن يغيثنك بهن الذين في قلوبهم مرض الآية فلما أوعدهم الله بهذه الآية كتموا ذلك وأسروه **حدثني يونس** قال أخبرنا **ابن وهب** قال قال **ابن زيد** في قوله والمرحفون في المدينة أهل النفاق أيضا الذين يرجفون برسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وقوله لغريبتك بهم يقول لسلطنتك عليهم ولتحركتكم بهم ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني علي** قال ثنا **أبو صالح** قال ثنا **معاوية بن علي** عن **ابن عباس** قوله لغريبتك بهم يقول لسلطنتك عليهم **حدثنا بشر** قال ثنا **يزيد** قال ثنا **سعيد بن قتادة** لغريبتك بهم أي اتحملتكم عليهم لتحركتكم بهم قوله ثم لا يحاورونك فيها الإقليات يقول ثم لنفتنهم عن مدينتك فلا يسكنون معك فيها الإقليات المنة

فقال (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) والمعنى راقبوا الله في حفظ السننكم وتقويم أمركم بسداد قولكم بقبولى الله يصالح العمل وصلاح العمل تكفر السيئات وترفع الدرجات أمرهم أولا بالتخيلة وهى ترك الأذى وثانيا بالتخيلة وهى اتقوى الموجبة لتحصيل الأخلاق الفاضلة ثم علق الفوز العظيم بالطاعة المسماة بالأمانة في قوله (أنا عرضنا الأمانة فقبول العرض حقيقة وقيل أراد المقاتلة أى قابلنا الأمانة بالسموات فصرحت بالأمانة والعرض أسهل من الفرض ولهذا كفر إبليس بالأداء ولم يكفر هؤلاء بالآباء لأن هناك استكبارا وهما مستصغارا بدليل قوله (وأشفقن منها) وقديقال المضاف محذوف أى عرضناها على أهل السموات والأرض والجبال وأنما صير إلى هذا التكلف لاستبعاد طلب الطاعة من الجمادات ولم يمتعهده أهل البيان لأن المراد تصوير عظم الأمانة وتقل حملها فثقلت حال التكليف في صعوبة وتقل محمله بحالة المتحملة المفروضة لوعرضت على هذه الأجرام العظام واعلم أن التكليف هو الأمر بخلاف ما في الطبيعة فهذا النوع من التكليف ليس في السموات والأرض والجبال لأن السماء لا يطلب منها الهبوط والأرض لا يطلب منها الصعود ولا الحركة والجبال لا يطلب منها السير وكذا الملائكة ملهون بالتسبيح والتقديس وسمى التكليف أمانة لأن من قصر فيه فعليه القرامة ومن أداها فله الكرامة فعرض الأمانة بهذا المعنى على هذه الأجرام وإياها من حملها وعدم صلوحها لهذا الأمر أو المراد هو التصوير المذكور وقد خص بعضهم التكليف بقول لا اله الا الله

والاجل والالتفات على هذه الأجرام وإياها من حملها وعدم صلوحها لهذا الأمر أو المراد هو التصوير المذكور وقد خص بعضهم التكليف بقول لا اله الا الله

والأظهر عندي أن الأمانة هي الاستعداد الذي جبل كل نوع من المخلوقات عليه وحمل الأمانة عبارة عن عدم اداء حقها كما يقال فلان ركب عليه الدين فكل من أخرج ما في قوته الى الفعل فهو مؤذلا مائة وقاض حقها (٣٥) والافهو حامل لها ولا ريب أن السموات

مسخرات بأمر الله كل يجري لأجل مسمى والأرض ثابتة في مستقرها والجبال راسخة في أمكنتها وهكذا كل نوع من الأواع سايلول تعدادها واليه الإشارة بقوله سبحانه ومما نالاه مقام معلوم إلا الانسان فان كثيرا بن الأشخاص بل أكثرها مائلة الى أسفل السافلين الطبع فلاجر لم يقض حق الأمانة وانحط الى رتبة الأنعام فوصف بالظلمية لانه صرف الاستعداد في غير ما خلق لأجله وبالجهولية لانه جبل خاصة عاقبة افساد الاستعداد أو علم ولم يعمل بعلمه فنفي عنه العلم لانتفاء ثمرته فالالام في الانسان للجنس وحمل الشئ على بعض الجنس يكتفي في صدقه على الجنس وفيه لطيفة أخرى مذكورة في تأويل آخر سورة البقرة وذكرنا في سبب الاشفاق أن الأمانة لا تقبل ما لعزتها ونفاستها كالجواهر الثمينة أو لضعوبة حفظها كالزجاج مثلا وكلا المحذوران موجود في التكليف وأيضا كان الزمان زمان نهب وغارة اذا عرض كان بعد خروج آدم من الجنة والشيطان وجوده كانوا في قصد المكلفين والعاقلة لا يقبل الوديعة في مثل ذلك الوقت وأيضا قد لا يقبل الأمانة لعسر مراعاتها ولا احتياجها الى تعهد ومؤنة كالحيوان المحتاج الى العلف والسقي والتكليف كذلك فانه يحتاج الى تربية وتقية بخلاف متاع يوضع

والأجل حتى ننفيهم عنها فنخرجهم منها كما حد ثنا بشر قال ثنا سعيد عن قتادة ثم لا يخافونك فيها الا قليلا أي بالمدينة وقوله ملعونين أي ما تقفوا أخذوا وقتلوا تقتيلا يقول تعالى ذكره مطرودين منفين أي ما تقفوا يقول حيثما القوا من الأرض أخذوا وقتلوا لكفرهم بالله تقتيلا * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ملعونين على كل حال أي ما تقفوا أخذوا وقتلوا تقتيلا اذ هم اظهروا النفاق ونصب قوله ملعونين على الشتم وقد يجوز أن يكون القليل من صفة الملعونين فيكون قواه ملعونين مردودا على القليل فيكون معناه ثم لا يخافونك فيها الا قليلا ملعونين يتلون حيث أصبوا في القول في تأويل قوله تعالى (سنة الله في الذين خلوا من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا) يقول تعالى ذكره سنة الله في الذين خلوا من قبل هؤلاء المناققين الذين في مذنبه رسول الله صلى الله عليه وسلم معه من ضربا هؤلاء المنافقين اذ هم اظهروا نفاقهم أن يقتلهم تقتيلا وبلغهم لعنا كثيرا * ونحو قولنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله سنة الله في الذين خلوا من قبل الآية يقول هكذا سنة الله فيهم اذا اظهروا النفاق وقوله ولن تجد لسنة الله تبديلا يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ولن تجد يا محمد لسنة الله التي سنها في خلقه تغييرا فأتين أنه غير مغير في هؤلاء المناققين سنته في القول في تأويل قوله تعالى (يسئلك الناس عن الساعة قل إنما علمها عند الله وما يدرك لعل الساعة تكون قربا) يقول تعالى ذكره يسئلك الناس يا محمد عن الساعة متى هي قائمة قل لهم إنما علم الساعة عند الله لا يعلم وقت قيامها غيره وما يدرك لعل الساعة تكون قربا يقول وما أشعرك يا محمد لعل قيام الساعة يكون منك قريبا قد قرب وقت قيامها وادنا حين مجيئها في القول في تأويل قوله تعالى (إن الله لعن الكافرين وأعد لهم سعيرا خالدين فيها أبدا لا يجدون وليا ولا نصيرا) يقول تعالى ذكره إن الله أبعد الكافرين به من كل خير وأقصاهم عنه وأعد لهم سعيرا يقول وأعد لهم في الآخرة ناراً لتقد وتسر لعل يصلهموها خالدين فيها أبدا يقول ما كئين في السعير أبدا الى غير نهاية لا يجدون وليا يتولاهم فيستقذهم من السعير الى أصلاهموها الله ولا نصيرا ينصرهم فينجيهم من عقاب الله ياهم في القول في تأويل قوله تعالى (يوم تقلب وجوههم في النار يقولون ياليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسول) يقول تعالى ذكره لا يجد هؤلاء الكافرون وليا ولا نصيرا في يوم تقلب وجوههم في النار حالا بعد حال يقولون وتلك حالهم في النار ياليتنا أطعنا الله في الدنيا وأطعنا رسوله فيما جاء به عنه من أمره ونهيه فكما مع أهل الجنة في الجنة ياليتنا حسرة وندامة ما أعظم أو أجلها في القول في تأويل قوله تعالى (وقالوا ربنا اننا أطعنا سادتنا وكبراءنا فأضلونا السبيلا ربنا آتهم ضعف من العذاب والعنهم لعنا كبيرا) يقول تعالى ذكره وقال الكافرون يوم القيامة في جهنم ربنا اننا أطعنا أئمتنا في الضلالة وكبراءنا في الشرك فأضلونا السبيل يقول فأضلونا عن محجة الحق وطريق الهدى والايانك والافراق بوحدا نيتك وإخلاص طاعتك في الدنيا ربنا آتهم ضعف من العذاب يقول عذبهم من العذاب مثلى عذابنا الذي تعذبنا والعنهم لعنا كبيرا يقول واخرهم خزا كبيرا * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ربنا اننا أطعنا سادتنا وكبراءنا أي رؤسنا في الشر والشرك حدثنا

في صندوق أو بيت فهذه الاشياء علمن ما في التكليف من التبعات وجهها الانسان قبله فكان جهولا وقد ظلم آدم نفسه بالخلفه فكان ظلموما وكذا أولاده الذين ظلموا أنفسهم بالعصيان وجهلوا ما عليهم من العقاب واعتذر بعضهم عن الانسان أنه نظر الى جانب من كلمه وقال المودع

عالم قادر لا يعرض الامانة الا لاهلها واذا اودع لا يتكلم بل يحفظها بعينه وعونه فقبلها وقال اياك نعبدوا ياك نستعين وقيل انه كان ظلوما جهولا في ظن الملائكة حيث قالوا اتجعل فيها (٢٧٦) من يفسد فيها وقال الحكيم الخلوقات: الى قسمين مدرك وغير مدرك

والمدرك منه من يدرك الجزئي فقط كالهاشم تدرك الشعير وتناكله ولا تتفكر في عواقب الامور ولا تنظر في الدلائل ومنه من يدرك الكلي دون الجزئي كالملك يدرك الكليات ولا يدرك لذات الجماع والاكل ولهذا قالوا اسبحناك لا علم لنا فاعترفوا بعدم علمهم بتلك الجزئيات ومنه من يدرك الامر من وهو الانسان له لذات بأمور جزئية فمع منها لتحصيل لذات حقيقية كذمة الملائكة لعبادة الله ومعرفته فغير الانسان ان كان مكلفا كان بمعنى كونه مخاطبا لا بمعنى الامر بما فيه كلفة ومشقة وفي قوله (وحملها الانسان) دون أن يقول وقبلها إشارة الى ما في التكليف من النقل والى ما يستحقه عليه من الاجر وحمله كما أمر والى حيث أمر والى الاغرم وجرم * (لطيفة) * الامانة عرضت على آدم فقبلها وكان أمينا عليها والقول قول الامين فهو فائز وأما أولاده فآخذوا الامانة منه والآخذ من الامين ليس بمؤمن بل ضامن ولهذا لا يكون وارث المودع مقبول القول فلم يكن له بدن تجديد عهد وإيمان حتى يصير أمينا عند الله ويصير القول قوله فيكون له ما كان لأدم من الفوز ولهذا ذكر ما فيه عاقبة حمل الامانة قائلا (ليعذب) الى قوله ويتوب إشارة الى الفرقين ثم وصف نفسه بكونه غفورا رحيا بازاء كون الانسان ظلوما جهولا ولا يخفى ما في هذه الإشارة من البشارة ﷺ التأويل اذكر والله

يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله انا أنطقنا سادتنا وكبراءنا قال هم رؤس الأمم الذين أضلواهم قال سادتنا وكبراءنا واحد وقرأت عامة قراء الأمصار سادتنا وروى عن الحسن البصري سادتنا على الجماع والتوحيد في ذلك هي القراءة عندنا لا جماع الحجة من القراءة عليه واختلوا في قراءة قوله لعنا كبيرا فقرأت ذلك عامة قراء الأمصار بالباء كثيرا من الكثرة سوى عاصم فانه قرأ لعنا كبيرا من الكبر والقراءة في ذلك عندنا بالجماع الحجة من القراءة عليها ﷺ القول في تأويل قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأ الله مما قالوا وكان من الله وجه) ولتعالى ذكره لأصحاب نبي الله صلى الله عليه وسلم يا أيها الذين آمنوا بالله ورسوله لا تؤذوا رسول الله بقول يكرهه منكم لا بفعل لا بوجه منكم ولا تكونوا أمثال الذين آذوا موسى نبي الله فمروه بعب كذا وباطلا فبرأ الله مما قالوا ليه من الكذب والزور بما أظهر من البرهان على كذبهم وكان عند الله وجهها يقول وكان موسى عند الله شفعا فيا يسأل ذا وجهه ومزلة عنده بطاعته ياه ثم اختلف أهل التأويل في الأذى الذي أودى به موسى الذي ذكره الله في هذا الموضع فقال بعضهم رموه أنه أدر وروى بذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خبرا ذكره الراوية التي رويت عنه ومن قال ذلك **حدثني** أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن المنهال عن سعيد بن جبيرة وعبد الله بن الحرث عن ابن عباس في قوله لا تكونوا كالذين آذوا موسى قال قال له قومه انا أدر قال انفرج ذات يوم يغتسل فوضع ثيابه على صخرة فخرجت الصخرة تشد ثيابه ونخرج بتيبها عريا ناحي اتتهت به مجلس بنى اسرائيل قال فرأوه وليس بأدر قال فذلك قوله فبرأ الله مما قالوا **حدثني** يحيى بن داود الواسطي قال ثنا اسحق بن يوسف الأزرق عن سفيان عن جابر عن كريمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تكونوا كالذين آذوا موسى قال قالوا هو أدر قال فذهب موسى يغتسل فوضع ثيابه على حجر فخرج ثيابه فتنع موسى ففاه فقال ثيابي حجر فخرج ثيابه على حجر فخرج ثيابه **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن موسى قال كان أذاهم موسى أنهم قالوا والله ما يمنع موسى أن يضع ثيابه عندنا إلا أنه أدر فأذى ذلك موسى فبينما هو ذات يوم يغتسل وثوبه على صخرة فلما قضى موسى غسله ذهب الى ثوبه ليأخذه انطلقت الصخرة تسعي بثوبه وانطلق يسعي في أثرها حتى مرت على مجلس بنى اسرائيل وهو يطلبها فلما رأوا موسى صلى الله عليه وسلم متجردا لا ثوب عليه قالوا والله ما نرى موسى بأسا ولا لبري عما كنا نقول له فقال الله فبرأ الله مما قالوا وكان عند الله وجهها **حدثني** يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى الآية قال كان موسى رجلا شديدا حافظا على فرجه وثيابه قال فكانوا يقولون ما يحمله على ذلك إلا عيب في فرجه يكره أن يرى فقام يوما يغتسل في الصحراء فوضع ثيابه على صخرة فاشتدت ثيابه قال وجاء يطلبها عريا ناحي اطلع عليهم عريانا فرأوه بريئا مما قالوا وكان عند الله وجهها قال والوجه في كلام العرب المحب المقبول * وقال آخرون بل وصفوه بأنه أبرص ذكر من قال ذلك **حدثني** ابن حميد قال ثنا يعقوب عن جعفر

ذكر كثيرا فمن أحب شيئا كثر ذكره وأهل المحبة هم الأحرار عن رق الكونين والحر يكفيه الإشارة هو الذي يصلي عن أي لولا صلاتي عليكم لما وقعت إذ كرى كما لولا سابقة عجبتي لمأهديتم الى عجبتي فكان في الازل بالمؤمنين رحيا فلماذا أخرجهم في الأبد

من ظلمة الوجود المجازي الى نور الوجود الحقيقي اننا ارسلناك شاهدا لنا بعت المحبوبة ومبشر للطلابين برؤية جلالنا ونذير للبطلين عن كمال جسننا وحسن كمالنا وداعيا الى الله باذنه لا بطبعك وهو لك وسراجا منيرا (٣٧) في اوقات عدم الدعوة وذلك أن النظر الى و-له

التي صلى الله عليه وسلم كاف لمن كان له قلب مستنير فأذا انضمت الدعوة الى ذلك كان في الهداية غاية وفضلا كبيرا هو القلب المستنير انا أحنا نالنا أزواجك لما انصفت نفسه بصفات القلب وزال عنها الهوى انصفت ديناه بصفات الآخرة فخل في له الدنيا ما يجعل لغته في الآخرة أن الله وملائكته يصلون صلاة تليق بتلك الحضرة المقدسة مناسبة لحضرة النبوة بحيث لا يفهم معناها غيرها منها الرحمة ومنها المغفرة الواردة ومنها الشاهد ومنها الكشف ومنها المشاهدة ومنها الجدية ومنها القربة ومنها الشرب ومنها الزى ومنها السكون ومنها التجلي ومنها الفناء في الله ومنها البقاء به وهكذا لا تمته بحسب مراتبهم كقوله أولئك عليهم صلوات من ربهم ناعرضا لا مائة هي قبول الفيض الالهي بلا واسطة ولهذا سمي أمانة لان الفيض من صفات الحق فلا يتملكه أحد وقد اختص الانسان به باصا به رشاش النور الالهي فكان عرض الفيض عاما على قلب المخلوقات ولكن كان حمله خاصا بالانسان لان نسبة الانسان الى سائر المخلوقات نسبة القلب الى الشخص فالروح تتعلق بالقلب ثم يصل فيضه بواسطة العروق والشرايين الى سائر البدن فيتحرك به وهذا سر الخلافة انه كان ظلوما لانه خلق ضعيفا وحل قوا ياجهول لأنه ظن أنه خلق للطعم والمشرب والمنكح ولم يعلم أن هذه الصورة قشر وله لب ولب له لب

عن سعيد قال قال بنو اسرائيل ان موسى آدر وقالت طائفة هو أبرص من شدة تبتسه وكان يأتي كل يوم عينا فيغتسل ويضع ثيابه على صخرة عندها فعدت الصخرة ثيابا به حتى انتهت الى مجلس بنو اسرائيل وجاء موسى بظلمها فلما رآه عمر يانا ليس به شيء مما قالوا ليس ثيابه ثم أقبل على الصخرة يضربها بعصاه فاثرت العصا في الصخرة حدثنا بحرين حبيب بن عربي قال ثنا روح بن عباد قال ثنا عوف عن محمد بن أبي هريرة في هذه الآية لا تكونه الكاذبين أدوا موسى فبرأه الله مما قالوا الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان موسى كان رجلا حيا استيرا لا يكاد يرى من جلده شيء استعرا عمنه فآذاه من بنو اسرائيل وقالوا ما تستر هذا النستر الامن عيب في جلده إما برص وإما أدرة وإما آفة وان الله أراد أن يبرئه مما قالوا وان موسى خلا يوما وحده فوضع ثيابه على حجر ثم اغتسل فلما فرغ من غسله أقبل على ثوبه ليأخذه ان الحجر عدا بشر به فأخذ موسى عصا وطلب الحجر وجعل يقول ثوبي حجر حتى انتهى الى ملا من بنو اسرائيل فرأوه عمر يانا كأحسن الناس خلقا وبرا الله مما قالوا وان الحجر قام فأخذ ثوبه ولبسه فطفق بالجرض يابذلك فواته ان في الحجر لندبا من أثر ضربته ثلاثا أو أربعين حدثنا ابن بشار قال ثنا ابن أبي عدي عن عوف عن الحسن قال بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان موسى رجلا حيا استيرا ثم ذكر كرمه امانه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال حدث الحسن عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان بنو اسرائيل كانوا يغتسلون وهم عراة وكان نبي الله موسى حيا فكان يسترا اذا اغتسل فطعنوا فيه بعورة قال فينباي الله يغتسل يوما اذ وضع ثيابه على صخرة فانطلقت الصخرة واتبعها نبي الله ضربا بعصاه ثوبي يا حجر ثوبي يا حجر حتى انتهت الى ملا من بنو اسرائيل أو توسطهم فقامت فأخذ نبي الله ثيابه فظفر والى أحسن الناس خلقا وأعد له روة فقال الما قاتل الله أفاكي بنو اسرائيل فكانت رآته التي برأه الله منها * وقال آخرون بل كان أذاهم اياه ادعاءهم عليه قتل هر ون أخيه ذكر من قال ذلك حدثني علي بن مسلم الطوسي قال ثنا عباد قال ثنا سفيان بن حبيب عن الحكم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه في قول الله لا تكونوا كالكاذبين أدوا موسى الآية قال صعد موسى وهرون الجبل فأتاهم هرون فقال بنو اسرائيل أنت قتلتهم وكان أشد حبا لنامتك وألين لنا منك فأذوه بذلك فأمر الله الملائكة فحمله حتى مزا به على بنو اسرائيل وتكلمت الملائكة بموته حتى عرف بنو اسرائيل أنه قد مات فبرأه الله من ذلك فانطلقوا به فدفنوه فلم يطع على قبره أحد من خلق الله الا الرخم فجعله الله أصم أبكم * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب ان بنو اسرائيل أدوا نبي الله ببعض ما كان يكره أن يؤذى به فبرأه الله مما آذوه به وجاز أن يكون ذلك كان قيلهم انه أبرص وجاز أن يكون كان ادعاءهم عليه قتل أخيه هرون وجاز أن يكون كل ذلك لانه قد ذكر كل ذلك أنهم قد آذوه به ولا قول في ذلك أولى بالحق مما قال الله أنهم أدوا موسى فبرأه الله مما قالوا القول في أويل قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا يصلح لكم أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما يقول تعالى ذكره يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله

هو محبوب الله فبقوة الظلومية والجهولية حمل الامانة ثم بروحه المنور برشاش الله أدى الامانة فصارت الصفات في حق حامل الامانة ومؤدى حقها مدحا وفي حق الخائنين فيها ذمنا ولمالم يكن لروح الملائكة ولغيرهم من المخلوقات راحلة تتجملها بالعمة ائين منها واشفقن

فالمخاطبون اذن على ثلاث طبقات طبة يظهر فيها بحال صفة عدله وهم الملك والأجسام العلوية والسفلية سوى الثقلين لم يحملوا الأمانة وتركوا نفعها لضرها وطبقة يظهر فيها (٣٨) جمال قهره وهم المشركون والمنافقون حملوها اطمعوا في نفعها ثم لم يؤدوا حتمها

بأن باعوها بالأعراض القانية والطبقة الثالثة المؤمنون وهم الذين حملوها طوعا ورجوة وشوقا بحجة وأدوا حتمها بقدر وسعهم ولكن الحكم لكل جواد كيوه يقع فـ م صدقهم في مخرج بلاء وابناء صيتوب الله عليهم بيجذبات العناية وهم مرآة جمال فضله ولطافه الله حسي ونهم الوكيل وبآية التوفيق

* (سورة سبأ) وهي مكية حروفها ثلاثة آلاف وخمسمائة واثنا عشر كلمة ثمانمائة وثلاث وثمانون آياتها أربع وخمسون *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) الحمد لله الذي له ما في السموات وما في الأرض وله الحمد في الآخرة وهو الحكيم الخبير يعلم ما يلج في الأرض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو الرحيم الغفور وقان الذين كفروا لا تأتينا الساعة قبل بلى وري ثلاثينكم عالم الغيب لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض ولا أصغر من ذلك ولا أكبر الا في كتاب مبين ليجزي الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك لهم مغفرة ورزق كريم والذين سعوا في آياتنا معاجزين أولئك لهم عذاب من جزأيم ويرى الذين أوتوا العلم الاى أنزل اليك من ربك هو الحق ويهدي الى صراط العزيز الحميد وقال الذين كفروا هل ندلكم على رجل ينبئكم اذا مزقتم كل ممزق انكم لنهي خلق جديد أفترى على الله

اتقوا الله أن تعصوه فتنسحقوا بذلك عقوبته وقولوا قولاسديدا يقول قولوا في رسول الله والمؤمنين قولافاصد غير جائز حقا غير باطل كما **حدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وقولوا قولاسديدا يقول سدادا **حدثنا** ابن حميد قال ثنا عيسى عن الكلبي وقولوا قولاسديدا قال صدقا **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله اتوا الله وقولوا قولاسديدا أى عدلا قال قتادة يعنى به في منطق وفي عمله كله والسديد الصديق **حدثني** سعد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثنا حفص بن عمر عن الحكم بن أبان عن عكرمة في قول الله وقولوا قولاسديدا قولوا لا الا الله وقوله يصلح لكم أعمالكم يقول تعالى ذكره المؤمنين اتقوا الله وقولوا السداد من القول يوفقكم لصالح الأعمال فيصلح أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم يقول ويغفر لكم ذنوبكم فاعلموا انكم على الله ومن يطع الله ورسوله فيعمل بما أمره به وينتهى عما نهى به يقتل السديد فقد فاز فوزا عظيما يقول فقد ظفر بالكرامة العظمى من الله **في** القول في تأويل قوله تعالى (اناعرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الانسان انه كان ظلوما جهولا) اختلف أهل التأويل في معنى ذلك فقال بعضهم معناه ان الله عرض طاعته وفرائضه على السموات والأرض والجبال على أنها ان أحسنت أثبتت وجوزيت وان ضيعت عوقبت فأبت حملها شفقانها أن لا تقوم بالواجب عليها وحملها آدم انه كان ظلوما لنفسه جهولا بالذي فيه الحظ له ذكر من قال ذلك **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم عن أبي بشر عن سعيد بن جبير في قوله اناعرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها قال الأمانة الفرائض التي افترضها الله على العباد * قال ثنا هشيم عن العوام عن الضحاك بن مزاحم عن ابن عباس في قوله اناعرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها قال الأمانة الفرائض التي افترضها الله على عباده * قال ثنا هشيم قال أخبرنا العوام بن حوشب وجبير كلاهما عن الضحاك عن ابن عباس في قوله اناعرضنا الأمانة الى قوله جهولا قال الأمانة الفرائض قال جوير في حديثه قال فلما عرضت على آدم قال أى رب وما الأمانة قال قيل ان أدتها جزيت وان ضيعتها عوقبت قال أى رب حملتها بما فيها قال فما مكث في الجنة الا قدر ما بين العصر الى غروب الشمس حتى عمل بالمعصية فأخرج منها **حدثنا** ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن ابن عباس أنه قال في هذه الآية انا عرضنا الأمانة قال عرضت على آدم فقال خذها بما فيها فان أظعت غفرت لك وان عصيت عذبتك قال قد قبلت فما كاز الا قدر ما بين العصر الى الليل من ذلك اليوم حتى أصاب الخطيئة **حدثني** على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله اناعرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال ان أدوها انا بهم وان ضيعوها عذبهم فكروا ذلك وأشفقوا من غير معصية ولكن تعظيما للدين الله أن لا يقوموا بها ثم عرضها على آدم فقبلها بما فيها وهو قوله وحملها الانسان انه كان ظلوما جهولا **غرا** **حدثني** محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عمي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله اناعرضنا الأمانة للطاعة

كذباً به جنة بل الذين لا يؤمنون بالآخرة في العذاب والضلال البعيد أفلم يروا الى ما بين ايديهم وما خلفهم عرضها من السماء والأرض ان نشأ نخسف بهم الأرض أو نسقط عليهم كسفا من السماء ان في ذلك لآية لكل عبد منيب ولقد أتينا آدمنا فضلا

ياجنال أتوي معه والطير وألنا له الحديد أن اعمل سابعات وقدر في السرد واعملوا صالحا إني بما تعملون بصير ولسليمن الريح غدوقها شهير
ورواحها شهير وأسألناه عين القطر ومن الجن من يعمل بين يديه بأذن ربه (٣٩) ومن يزغ منهم عن أمرنا نذقه من عذاب السعير

يعملون له ما يشاء من محاريب
وتماثيل وجفان كالجواب وقدور
راسيات اعلموا آل داود شكرا
وقللس من عبادي الشكور فلما
قضينا عليه الموت ما دلهم على موته
إلا دابة الأرض تأكل منسأته فلما
خبر تبنت الجن أن لو كانوا يعلمون
الغيب ما لبثوا في العذاب المهين
لقد كان لسافي مسكنهم آية جنتان
عن يمين وشمال كلوا من رزق ربكم
واشكروا له بلدة طيبة ورب غفور
فأعرضوا فأرسلنا عليهم سيل العرم
وبذلناهم بحثيتهم جنتين ذوات
أكل تحط رأئل وشقي من سدور
قليل ذلك جزئناهم بما كفروا
وهل نجازي إلا الكفور وجعلنا
بينهم وبين القرى التي بارأنا فيها
قرى ظاهرة وقدرة فيها السير
سير وافيا ليلى وأياما آمين
فقلوا ربنا: يا دين أسفارا وظاهروا
أنفسهم فجعلناهم أحاديث
ومزقناهم كل ممزق إن في ذلك
لآيات لكل صبار شكور. ولقد
صدق عليهم أليس ظنه فاتبعوه
الافريقا من المؤمنين وما كان له
عليهم من سلطان إلا نعلم من
يؤمن بالآخرة ممن هومنها في شك
وربك على كل شئ حفيظ ﴿١﴾
﴿٢﴾ القراءات عالم الغيب بالرفع أبو
جعفر ونافع وابن عامر ورويس
علام بالجر وبناء المبالغة حمزة وعلى
الباقون عالم بالجر وبدون المبالغة
معاجزين بالألف وقدروى عن
ابن كثير وأبي عمرو ومعجزين
بالتشديد رحرأيم بالرفع صفة

عرضها عليها قبل أن يعرضها على آدم فلم تقطعها فقال لآدم يا آدم إني قد عرضت الأمانة على
السماوات والأرض والجبال فلم تقطعها فهل أنت آخذها بما فيها فقال يا رب وما فيها قال إن
أحسن جزية وإن أسأت عوقبت فأخذها آدم فتجسسها فذك قوله وحملها الإنسان أنه
كان ظلوما جهولا حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو أحمد الزبيري قال ثنا سفيان عن رجب
عن الضحاك بن مزاحم في قوله أنا عرضنا الأمانة على السماوات والأرض والجبال فأبين أن
يحملنها وأشفقن منها وحملها الإنسان أنه كان ظلوما جهولا قال آدم قيل له خذها بحقها قال وا
حقها قيل إن أحسن جزية وإن أسأت عوقبت فما لبث ما بين النظر والعصر حتى أخرج
منها حدث عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول
في قوله أنا عرضنا الأمانة على السماوات والأرض والجبال فلم يقطن حملها فهل أنت يا آدم آخذها
بما فيها قال آدم وما فيها يا رب قال إن أحسن جزية وإن أسأت عوقبت فقال تحملتها فقال الله
تبارك وتعالى قد حملتك كما فمك آدم الامقدار ما بين الأولى إلى العصر حتى أخرجه ابليس
لعنه الله من الجنة والأمانة والطاعة حدثني سعيد بن عمرو السكوني قال ثنا بقة قال ثنا
عيسى بن إبراهيم عن موسى بن أبي حبيب عن الحكم بن عمرو وكان من أصحاب النبي صلى الله
عليه وسلم قال قال النبي صلى الله عليه وسلم إن الأمانة والوفاء نزلا على ابن آدم مع الأنبياء فأرسلوا
به ففهم رسول الله ومنهم نبي ومنهم نبي رسول نزل القرآن وهو كلام الله ونزلت العربية والعجمية
فعلما أمر القرآن وعلموا أمر السنن بالسنتهم ولم يدع الله شيئا من أمره مما يأتون ومما يحتنبون
وهي المحجج عليهم إلا بينه فلم يلبس أهل لسان الاوهم يعرفون الحسن من التبيح ثم الأمانة أول شئ
يرفع ويبقى أثرها في جذور قلوب الناس ثم يرفع الوفاء والعهد والذم وتبى الكتب فعلم بعمل وجاهل
يعرفها ونكرها حتى وصل إلى والى أمي فلا يهلك على الله إلا هالك ولا يغفله إلا تارك والخذرا بها
الناس وإياكم والوسواس والخناس وأنما يسلوكم أيكم أحسن عملا حدثني محمد بن خلف
العسقلاني قال ثنا عبيد الله بن عبد المجيد الحنفي قال ثنا العوام العطار قال ثنا فتادة
وأبان بن أبي عياش عن خلد العصري عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
خمس من جاءهن يوم القيامة مع إيمان دخل الجنة من حافظ على الصلوات الخمس على وضوئهن
وركوعهن وسجودهن ومواقبتن وأعطى الزكاة من ماله طيب النفس بها وكان يقول وآيم الله
لا يفعل ذلك إلا المؤمن وصام رمضان وحج البيت إن استطاع إلى ذلك سبيلا وأدى الأمانة قالوا
يا أبا الدرداء وما الأمانة قال الغسل من الجنة فإن الله لم يأمن ابن آدم على شئ من دينه غيره حدثنا
ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الأعمش عن أبي الضحى عن مسروق
عن أبي بن كعب قال من الأمانة أن المرأة أؤتمنت على فرجها حدثني يونس قال أخبرنا ابن
وهب قال قال ابن زيد في قول الله أنا عرضنا الأمانة على السماوات والأرض والجبال فأبين أن
يحملنها وأشفقن منها قال إن الله عرض عليهن الأمانة أن يفترض عليهن الدين ويجعل لهن نوابا
وعقابا ويستأمنهن على الدين فقلن لا نحن مسخرات لأمرك لا نريد ثوبا ولا عقابا قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم وعرضها على آدم فقال بين اذني وعاتق قال ابن زيد فقال الله له أماذا تحملت

العذاب وكذلك في الحاشية ابن كثير وحفص ويعقوب وجيلة الآخرون بالجر إن بشا يخسف أو يسقط على الغيبة فهمما حمزة وعلى وخلف
الباقون بالنون تخسف بهم بادغام الفاء في الباء على كسفا بفتح السين حفص غير الخراز والطير بالرفع حملا على لفظ المنادي يعقوب غير رويس

الآخرون بالنصب حملوا على المحل أولاً لأنه مفعول معه أو معطوف على فضلاً بمعنى وسخره الله الطير الريح بالرفع أبو بكر وحامد والمفضل بن عمرو وسليمان الريح مسخرة أو سخرت (٤٠) الريح له الرياح بالرفع أيضاً ولكن مجموعاً يزيد الباقون موحداً منصوباً

هذا فأسأعنيك أجعل لبصرك حمياً بافاذا خشيت أن تنظر إلى ما ليحلك فأرخ عليه حمياً به وأجل
للسانك باباً وعلقت بافاذا خشيت فأغلق وأجعل لفرجك لباساً فلا تكشفه إلا على ما أحلت لك
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أنا عرضنا الأمانة على السموات
والأرض والجبال بنى به الدين والفرأض والحدود فآبى أن يحملها وأشفق منها قبل لمن أحملها
نؤذين حقها ففأبى أن يطيق ذلك وحملها الإنسان أنه كان ظلوماً جهولاً لا قيل له أن يحملها قال نعم قيل
أترضى حقها قال نعم قال الله أنه كان ظلوماً جهولاً عن حقها * وقال آخرون بل عني بالأمانة
في هذا الموضع أمانات الناس ذكر من قال ذلك حدثنا تميم بن الحارث المتصر قال ثنا أنس بن مالك عن
شريك عن الأعمش عن عبد الله بن السائب عن زاذان عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله
عليه وسلم أنه قال القتل في سبيل الله يكفر الذنوب كلها أوقال بكفر كل شيء إلا الأمانة يؤتى
بصاحب الأمانة فيقال له أدامتلك فيقول أي رب وقد ذهب الدنيا لانا فيقال أذهبوا به إلى
المسواة فيذهب به إليها فيموت فيها حتى ينتهي إلى قبرها فيجدها هناك كهيتها فيحملها فيضعها
على عاتقه فيصعد بها إلى شفر جهنم حتى إذا رأى أنه قد خرج زلت فهو في أثرها أبداً الأبدن قالوا
والأمانة في الصلاة والأمانة في الصوم والأمانة في الحديث وأشد ذلك الودائع فليقتل البراء
فقلت ألا تسمع إلى ما يقول أخوك عبد الله فقال صدق * قال شريك ونحن عياش العامري
عن زاذان عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم بلغه أنه لم يذ كر الأمانة في الصلاة
وفي كل شيء حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد أخبرني عمرو بن الحرث
عن ابن أبي هلال عن أبي حازم قال أن الله عرض الأمانة على سماء الدنيا فآبى ثم أتى تليها حتى
فرغ منها ثم الأرضين ثم الجبال ثم عرضها على آدم فقال نعم بين أذني وعاتقي فثلاث أمرك بهن
فأنت لك عون (١) أني جعلتك لساناً بين لحيين فكفنه عن كل شيء نهيتك عنه وجعلتك
فرجاً وواريته فلا تكشفه إلى ما حرمت عليك * وقال آخرون بل ذلك أمانتي به أئمان آدم
ابنه قابيل علي أهله وولده وخيانه قابيل أباه في قتله أخاه ذكر من قال ذلك حدثني موسى
ابن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن
أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى
الله عليه وسلم قال كان لا يولد لآدم مولود إلا ولدهم جارية فكان يزوج غلام هذا البطن جارية
هذا البطن الآخر يزوج جارية هذا البطن غلام هذا البطن الآخر حتى ولد له اثنان يقال لهما
قابيل وهابيل وكان قابيل صاحب زرع وكان هابيل صاحب زرع وكان قابيل أكبرهما
وكان له أخت أحسن من أخت هابيل وأن هابيل طلب أن ينكح أخت قابيل فآبى عليه وقال
هي أختي ولدت معي وهي أحسن من أختك وأنا حق أن تزوجها فأمره أبوه أن يزوجه هابيل
فآبى وإنهما قافرا قريانا إلى الله أيهما أحق بالجارة وكان آدم يومئذ قد غاب عنهما أي بمكة ينظر
إليها قال الله لآدم يا آدم هل تعلم أن لي بيتاً في الأرض قال اللهم لا قال أن لي بيتاً بمكة فآته فقال آدم
(١) ترك الثالث والذي في الدر أني جعلتك بصراً وجعلتك شفتين ففضهما عن كل شيء
نهيتك عنه وجعلتك لساناً الخ فتنبه كتيبه مصححه

كأجوابي بالياء في الحالين ابن كثير
وسهل ويعقوب وافق أبو عمرو
وورث في الوصل عبادي الشكور
بسكون الياء حمزة والوقف بالياء
لا غير منساته بالالف أبو جعفر
ونافع وأبو عمرو وابن فليح وزيد
عن يعقوب وقرأ ابن ذكوان
ساكنة الهمزة الآخرون بفتح
الهمزة تبنت الجفن على البناء
للفعول يعقوب غير زيد سبأ غير
مصروف وأبو عمرو والبري سبأ
بهمزة ساكنة ابن مجاهد وأبو عون
عن قبيل سبأ بالالف ابن فليح
وزمعة والقواس غير ابن مجاهد
وأي عون مسكنهم بفتح الكاف
حمزة وحفص وبكسر هاء على وخلف
الباقون ساكنهم مجموعة بفتحهم
بضم الهاء سهل ويعقوب أكل
نخط بضم الكاف والاضافة أبو
عمرو وسهل ويعقوب الآخرون
بالسكون والتونين تجازي بضم
النون وكسر الزاي إلا الكفور
بالنصب حمزة وعلى وخلف
وحفص ويعقوب الآخرون بضم
الياء وفتح الزاي ورفع الكفور
ربنا بالرفع باعد بلفظ الماضي
من المفاعلة سهل الآخرون
ربنا بالنصب على النداء باعد على
الامر وقرأ ابن كثير وأبو عمرو
وهشام بعد أمر من التبديد صدق
التشديد عاصم وعلى وخلف
الباقون بالتخفيف أي صدق
في ظنه أو صدق يظن ظناً نحو
فعلته جهدي الوقوف في الآخرة
ط الخبير فيها ط الغفور

الساعة ط لثانيكم • لمن قرأ عالم بالرفع أي هو عالم ومن خفض جعله نعتاً لربى فلم يقف بالغيب ج لأن قوله
لا يعزب يصلح حالاً واستثنافاً مبين • لا لتعلق اللام بأوحاتم يقف الصالحات ط كريم • أليم • الحق ج لأن قوله

ريهدى عطف على المعنى أى يحق قبوله ويهدى الحميد ه مزق ط لأن ما بعده فى حكم المفعول لأنه مفعول ثانٍ لينبئكم وإنما كسرت لدخول اللام فى خبرها جديد ه ج للآية ولاتحاد المقول جنة ط البعيد ه (٤١) الأرض ط الساء ط متنب ه

فضلا ط والطير ج لأن ما ينالوه يصلح حالاً واستئنافاً للحديد ه لا لتعلق أن صلحا ط بصير ه وروحها شهر ط لأن قوله وأسما عطف على محذوف أى ويخبرنا سليمان الريح القطر ط ربه ط السعير ه راسيات ط شكرا ط الشكور ه منسأته ه المهيئ ه آية ج لاحتال أن يكن التقدير يهي جتنا وإن يكون بدلا من آية وشمل ط له ط أى لكم بلدة غفور ه قليل ه كنبروا ط الكفور ه السر ط آمين ه مزق ط شكور ه المؤمنين ه شك ط حفيظ ه التفسير قال فى التفسير الكبير السور المتنتحة بالحمد خمس ثنتان فى النصف الاول الأنعام والكهف وثنان فى النصف الاخير هذه والملائكة والخامسة وهى القانتة تقرأ مع النصف الاول ومع النصف الاخير وذلك لان المشكلة له حالتان الابداء والاعادة وفى كل حالة لله عليتان نعمتان نعمة الاتحاد ونعمة الابقاء وأشار فى أول الانعام الى نعمة الاتحاد الاول بدليل قوله تعالى هو الذى خلقكم من طين وأشار فى أول الكهف الى انزال الكتاب الذى به يتم نظام العالم ويحصل قوام معاش بني آدم وأشار فى أول هذه السورة الى نعمة الاتحاد الثانى بدليل قوله تعالى وله الحمد فى الآخرة وأشار فى أول سورة الملائكة الى الابقاء الذى بدى بدليل قوله جاعل الملائكة رسلا

للسماء احفظى ولدى بالأمانة فأبى وقال للأرض فأبى فقال للجبال فأبى فقال اتقابل فقال نعم تذهب وترجع وتجدأه لك كما يسرك فلما انطلق آدم وقرباقرانا وكان قاييل يفخر عليه فيقول أنا أحق بهامتك هى أختى وأنا أكبر منك وأنا وصى والذى فلما قرأ قرباقرابيل جفدة سينة وقرب قاييل حزمة سنبل فوجد فيها سنبلة عظيمة ففركها فأكلها فنزلت النار فأكلت قربان هابيل وترك قربان قاييل فغضب وقال لاقتلك حتى لا تسكح أختى فقال هابيل إنما يتقبل الله من المتقين لئن بسطت الى يدك لتقتلنى ما أنا بباسط يدي اليك لاقتلك انى أخاف الله رب العالمين الى قوله فظنعت له نفسه قتل أخيه فظله ليقته فراغ العلام منه فى رؤس الجبال وأناه بومامن الأيام وهو يرعى غنمه فى جبل وهو نائم فرفع صخرة فشدخ بهاراً له فمات وتركه بالعراء ولا يعلم كيف يدفن فبعث الله غرابين أخوين فاقبضا فقتل أحدهما صاحبه فخرله ثم حنأ عليه فلما رآه قال يا ويلتا أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب فأورى سواة أحمى فهو قول الله تبارك وتعالى فبعث الله غرابا يبحث فى الأرض ليريه كيف يوارى سواة أخيه فرجع آدم فوجد ابنه قد قتل أخاه فذلك حين يقول ناعرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال الى آخر الآية * وأولى الأقوال فى ذلك بالصواب ما قاله الذين قالوا انه عنى بالأمانة فى هذا الموضع جميع معانى الامانات فى الدين وأمانات الناس وذلك أن الله لم يخص بقوله عرضنا الأمانة بعض معانى الامانات لما وصفنا * ونحو قولنا قال أهل التأويل فى معنى قول الله انه كان ظلو ما جهولا ذكر من قال ذلك حدثنى موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى انه كان ظلو ما جهولا يعنى قاييل حين حل أمانة آدم لم يحفظ له اهله حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو أحمد الزبيري قال ثنا سفيان عن رجل عن الضحاك فى قوله وحملها الانسان قال آدم انه كان ظلو ما جهولا قال ظلو ما لنفسه جهولا فى احتمال فيما ينفون ربه حدثنا على قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن على عن ابن عباس انه كان ظلو ما جهولا غرا بأمر الله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة انه كان ظلو ما جهولا قال ظلو ما لها يعنى للأمانة جهولا عن حنأ القول فى تأويل قوله تعالى (ليعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات وكان الله غفورا رحيما) يقول تعالى ذكره وحمل الانسان الأمانة كما يعذب الله المنافقين فيها الذين يظهرون أنهم يؤدّون فرائض الله مؤمنين بها وهم مستترون الكفر بها والمنافقات والمشركين بالله فى عبادتهم إياه الآلهة والأوثان والمشركات ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات يرجع بهم الى طاعته وأداء الامانات التى ألزمهم إياها حتى يؤدوها وكان الله غفورا للذنوب المؤمنين والمؤمنات بستره عليها وترك عقابهم عليها رحيماً أن يعذبهم عليها بعد توبتهم منها * ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا سوار ابن عبد الله العنبري قال ثنا على قال ثنا أبو الأشهب عن الحسن انه كان يقرأ هذه الآية ناعرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال حتى ينتهى ليعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات فيقول اللذان خاناهما اللذان ظلماهما المنافق والمشرك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ليعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين

بقوله الحمد لله رب العالمين وعلى نعمة الآخرة بقوله مالك يوم الدين تقرأ في الافتتاح وفي الاختتام واعلم أنه تعالى وصف نفسه في أول هذه السورة بأن له ما في السموات وما في الأرض (٤٢) ايذا بان كونه مال كل الاشياء يوجب كونه محمودا على كل لسان

والمشركات هذان اللذان خاناها ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات هذان اللذان أذياها وكان الله غفورا رحيما

آخر سورة الاحزاب والله الحمد والمنة

(تفسير سورة سبأ)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

القول في تأويل قوله تعالى ﴿ الحمد لله الذي له ما في السموات وما في الأرض وله الحمد في الآخرة وهو الحكيم الخبير ﴾ يقول تعالى ذكره الشكر الكامل والحمد التام كله للعبود الذي هو مالك جميع ما في السموات السبع وما في الأرضين السبع دون كل ما بعدونه ودون كل شيء سواه لا مالك شيء من ذلك غيره فالعني الذي هو الك جميعه وله الحمد في الآخرة يقول وله الشكر الكامل في الآخرة كالذي هو له ذلك في الدنيا العاجلة لأن منه النعم كلها على كل من في السموات والأرض في الدنيا ومنه يكون ذلك في الآخرة فالله خالصا دون ما سواه في عاجل الدنيا وأجل الآخرة لأن النعم كلها من قبله لا بشركم فيها أحد من دونه وهو الحكيم في تديره خلقه وصرفه إياهم في تقديره خير بهم وبما يصلحهم وبما يحملوا وما هم عاملون محيط بجميع ذلك وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حمدا شرا برفا قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وهو الحكيم الخبير حكيم في أمره خير بخلق ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ يعلم ما يلج في الأرض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو الرحيم الغفور ﴾ يقول تعالى ذكره يعلم ما يدخل الأرض وما يغيب فيها من شيء من قولهم ولجت في كذا اذا دخلت فيه كما قال الشاعر

رأيت القوافي يتلجن موالجا * تضيق عنها أن تولجها الابر

يعني بقوله يتلجن موالجا يدخلن مداخل وما يخرج منها يقول وما يخرج من الأرض وما ينزل من السماء وما يعرج فيها يعني وما يصعد في السماء وذلك خبر من الله أنه العالم الذي لا يخفى عليه شيء في السموات والأرض مما ظهر فيها وما بطن وهو الرحيم الغفور وهو الرحيم بأهل التوبة من عباده أن يعذبهم بعد توبتهم الغفور لذنبهم اذا تابوا منها ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة قل بلى وربي لتأتينكم الساعة لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض ولا أصغر من ذلك ولا أكبر الا في كتاب مبين ﴾ يقول تعالى ذكره ويستعجلك يا محمد الذين يحدوا قدرة الله على إعادة خلقه بعد فناءهم بهتهم التي كانوا بها من قبل فأنهم من قومك بقيام الساعة استهزاء بوعده إياهم وتكذيبا لخبرك قل لهم بلى تأتيتكم وربي قسما به لتأتينكم الساعة ثم عاذل جلاله بعد ذكره الساعة على نفسه وتمجيدها فقال عالم الغيب واختلفت القراء في قراءة ذلك فقراء عامة قراء المدينة عالم الغيب على مثال فاعل بالرفع على الاستئناف اذ دخل بين قوله وربي وبين قوله عالم الغيب كلام حائل بينه وبينه وقرأ ذلك بعض قراء الكوفة والبصرة عالم على مثال فاعل غير أنهم خفضوا عالم ردا منهم له على قوله وربي اذ كان من صفته وقرأ ذلك بقية عامة

لأن لكل اذا كان له فكل من يتنفع بشيء من ذلك كان مستنفعنا بنعمه ثم صرح بأن له الحمد في الآخرة تفصيلا لنعم الآخرة على نعم الدنيا وايدان بأنها هي النعمة الحقيقية التي يحق أن يمد عليها ويثنى عليه من أجلها مع افادة الاختصاص بتقديم الظرف (وهو الحكيم) في الابتداء (الخبير) بالاتباع ثم أكد علمه بقوله (يعلم ما يلج في الأرض) أي يدخل فيها من المياه والحبات والكنوز والاموات (وما يخرج منها) من الشجر ونبات ومياه الآبار والجواهر والمعدنيات (وما ينزل من السماء) من الامطار والارزاق وأنواع البركات والوحى (وما يعرج فيها) من الملائكة وأعمال العباد وقد أشار بقوله فيها دون أن يقول اليها إلى أن الأعمال الصالحة مقبولة والنفوس الزكية واصله فقد ينتهى الشيء إلى الشيء ولا ينفذ فيه ولا يحصل به (وهو الرحيم) حين الانزال (الغفور) وقت عروج الأعمال للقرطين في الأقوال والأفعال ثم بين أن نعمة الآخرة باتيان الساعة الآخرة قد ينكرها قوم ثم رد عليهم بقوله (بلى) وأكد ذلك بقوله (وربى) ثم برهن على ذلك بقوله (عالم الغيب) لأن العالم بجميع الاشياء عالم بأجزاء الأحياء قادر على جمعها كما بذأها وفي قوله (لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض) إشارة إلى أن الإنسان له جسم أرضي وروح سماوي فالعالم بما في العالمين القادر على تأليفهما

قراء

قادر على عادتهما على ما كان عليه وانما ذكره الاكبر مع أن الاصغر هو اللائق بالمبالغة ثلاثيهم متوهم أن الصغار

ثبتت لكونها تنسى أما الاكبر فلا ينسى فلا حاجة إلى اثباته بل المراد أن الصغير والكبير مثبت في الكتاب وقد مر نظيره في يونس

وقدم السموات على الارض موافقة لقوله له ما في السموات وما في الارض بخلاف يونس فان المخاطبين في الارض قد قدمت ثم ذكر غاية الاعداد بقوله ليحزى الى قوله (من رجز آليم) ومعنى سعو في آياتنا أي (٤٣) في ابطال آياتنا معاجزين مريرين تعجزوا ان

في التقرير والتبليغ أو يعجزون من آمن بنا وقيل أي مسابقين بحسبون أنهم يقروننا وقال ابن زيد جاهدين وهو قولهم لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه وعن قتادة الرجز سوء العذاب وحين بين جزاء المؤمن الصالح عمله والمكذب الساعي المعجز علم منه حال غيرهما فالؤمن الذي لم يعمل صالحا يكون له مغفرة من غير رزق كريم والكافر غير المعاند يكون له عذاب وان لم يكن من أسوأ أنواعه ثم بين أن الذين أربوا العلم لا يعززون شهادتهم أهل العناد يرون ما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم هو الحق ليس الحق الا هو والتزاع غير لفظي حتى يمكن تصحيح قول المعاند بوجه وأول العلم هم أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم والتابعون لهم وقيل هم علماء أهل الكتابين الذين أسلموا ويرى من فعل القلب مفعولاه الذي مع صلته والحق وهو فصل وقيل ان يرى معطوف على ايجزى فلا وقف على آليم أي وليعلم أولو العلم عند مجيئ الساعة أنه الحق علما لا زادا عليه في الايقان ويحتجوا به على المعاند أو وليعلم من لم يؤمن من الاجبار أنه هو الحق فيزدادوا حيرة والعزير إشارة الى كونه منتقما من الساعين في التكذيب والحيد إشارة الى أنه يشكر سعي من يصدق ويعمل صالحا وقدم صفة الحمية لان الكلام مع منكرى البعث ثم قص عناد أهل قريش وخصهم بالتعجب من حالهم لانهم تجاهلوا

قراء الكوفة علام الغيب على مثال فعال وبالحذف رد الإعراب على اعراب قواور في اذ كان من نعتة * والصواب من القول في ذلك عندنا أن كل هذه القراءات الثلاث قرأت مشهورات في تراء الاصباح ومتقاربات المعاني فيآياتهن قراء القاري مع يبيب غير أن أعجب القراءات في ذلك الى أن أقرأها علام الغيب على القراءة التي ذكرتها عن عامة قراء أهل الكوفة أما اختياري علام على عالم فلانها أبلغ في المدح وأما الحذف فيها فلان من بعث الرب وهو في موضع الجر وعني بقوله علام الغيب علام ما يغيب عن أبصار الخلق فلا يراه أحد إما ما لم يكن له ما سيكونه أو ما قد كثره فلم يطلع عليه أحد غيره وانما وصفت بجل ثناؤه في هذا الموضع نفسه بعلمه الغيب إعلاما منه خلقه أن الساعة لا يسلم وقت مجيئها أحد سوء وان كانت جائئة فقال لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل للذين كفروا ربهم يلى وركب ثلاثينكم الساعة ولكن لا يعلم وقت مجيئها أحد سوى علام الغيب الذي يعزب عنه مثقال ذرة يعني جل ثناؤه بقوله لا يعزب عنه لا يغيب عنه ولكنه ظاهره * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا على قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله لا يعزب عنه يقول لا يغيب عنه حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله لا يعزب عنه قال لا يغيب حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لا يعزب عنه مثقال ذرة أي لا يغيب عنه وقد بينا ذلك بشواهد فيما مضى بما أغنى عن اعادة في هذا الموضع وقوله مثقال ذرة يعني زنة ذرة في السموات ولا في الارض يقول تعالى ذكره لا يغيب عنه شيء من زنة ذرة فافوقها فادونها إن كان في السموات ولا في الارض ولا أصغر من ذلك يقول ولا يعزب عنه أصغر من مثقال ذرة ولا أكبر منه الا في كتاب مبين يقول هو مثبت في كتاب بين للنظر فيه أن الله تعالى ذكره قد أثبت وأحصاه وعلمه فلم يعزب عن علمه القول في تأويل قول تعالى (ليحزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك لهم مغفرة ورزق كريم) يقول تعالى ذكره أثبت ذلك في الكتاب المبين كى ثيب الذين آمنوا بالله ورسوله وعملوا بما أمرهم الله ورسوله واتموا عمارتهم على طاعتهم ربهم أولئك لهم مغفرة يقول جل ثناؤه هؤلاء الذين آمنوا وعملوا الصالحات مغفرة من ربهم لذو بهم رزق كريم يقول وعيش هن يوم القيامة في الجنة كما بشرنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أولئك لهم مغفرة لذو بهم ورزق كريم في الجنة القول في تأويل قوله تعالى (والذين سعو في آياتنا معاجزين أولئك لهم عذاب من رجز آليم) يقول تعالى ذكره أثبت ذلك في الكتاب ليحزى المؤمنين ما وصف وليحزى الذين سعو في آياتنا معاجزين يقول وكى ثيب الذين عملوا في ابطال أدلتنا وحججنا (١) معاوين بحسبون أنهم بسطة ينسب انفسهم فلا تقدر عليهم أولئك لهم عذاب يقول هؤلاء لهم عذاب من شديد العذاب الآليم ويعني بالآليم الموجه * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله سعو في آياتنا معاجزين أي لا يعجزون أولئك لهم عذاب من رجز آليم قال الرجز سوء العذاب الآليم الموجه حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قول الله

(١) لعل المعاندين أو معاوتين تأمل كتبه مصححه

حين قالوا على رجل مع أن النبي صلى الله عليه وسلم كان عندهم أظهر من الشمس قصدوا بذلك الطعن والسخرية فان رجوا الكلام مخرج الحكاية ببعض الاضاحيك والاعاجيب كأن لم يكونوا قد عرفوا منه إلا أنه رجل قاصد ومعنى (مترجم كل ممزق) فرقت أوصالكم كل تفريق

وجوز جارا لله أن يكون اسم مكان فمن الاموات ما حصل أجزاءه في بطون الطير والسباع ومنها ما مرت به السيول فذهبت به كل مذهب أم سفته الراح فطر حته كل مطرح والعامل (٤٤) في اذا ما دل عليه قوله انكم لفي خلق جديد وهو تبعثون أو تخلقون ثم اذادوا

في المجاهل قائلين (أفترى على الله كذبا) ان كان يعتقد خلافه أم به جنة ان كان لا يعتقد خلافه وفيه أن الكافر لا يرضى بالكذب البحت فبردد كلامه بين الاسمين ولكن أخطأ ابن أخت خالته حين ترك قسما ثالثا وهو انه عاقل صادق فذلك رد الله عليهم بقوله (بل الذين لا يؤمنون بالآخرة في العذاب والضلال البعيد) جعل وقوعهم في العذاب رسالا لوقوعهم في الضلال اذ العذاب من موازم الضلال وموجب انه قابل قوله أفترى بالعباد وهو لم يهتد به جنة بالضلال البعيد لان نسبة الجنون الى العاقل أقل في باب الايذاء من نسبة الافتراء اليه وقد استقطت همزة الوصل في قوله أفترى استقلالاً لاجتماع همزة تنوين همزة الاستفهام المفتوحة وهمزة الوصل المكسورة وهو على القياس وجوز بعضهم أن يكون هذا الاستفهام من كلام السامع المحيى لمن قال هل ندلكم وحين قرر دليل الحشر من جهة كونه علام الغيوب أراد أن يذكرا دليلا آخر على ذلك من قبل كمال قدرته فقال (أفلم يروا) معناه أعموا فلم ينظروا خصت بالقاء وليس غيره في القرآن تعجيلا للجواب وتعقبا لحل الشبهة نظيره قوله وأليس الذي خلق السموات والارض بقادر على أن يخلق مثلهم ثم هددهم بأنه قادر على أن يجعل عيسى نافع ضارا بالحق واسقاط الكسف وقال جارا لله

والذين سعوا في آياتنا معاجزين قال جاهدين ليهبطوها أو يبطوها قال وهم المشركون وقرا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ويرى الذين أوتوا العلم الذي أنزلنا اليك من ربك هو الحق ويهدي الى صراط العزيز الحميد) يقول تعالى ذكره أثبت ذلك في كتاب مبين ليحجزى الذين آمنوا والذين سعوا في آياتنا ما قديين لهم وليوى الذين أوتوا العلم فيرى في موضع نصب عطفا به على قوله يحجزى في قوله ليحجزى الذين آمنوا وعنى بالذين أوتوا العلم مسلمة أهل الكتاب كعبدة الله بن سلام ونظرا أنه الذين قد قروا كتب الله التي أنزلت قبل الفرقان فقال تعالى ذكره وليرى هؤلاء الذين أوتوا العلم بكتاب الله الذي هو التوراة الكتاب الذي أنزل اليك يا محمد من ربك هو الحق * وقيل عن الذين أوتوا العلم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ كرم قال ذلك حمدا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة يرى الذين أوتوا العلم الذي أنزل اليك من ربك نوا الحق قال أصحاب محمد وقوله ويهدي الى صراط العزيز الحميد يقول ويرشد من اتبعه وعمل بما فيه الى سبيل الله العزيز في انتقامه من أعدائه الحميد عند خلقه فأباده عندهم ونعمه لديهم وإنما يعنى أن الكتاب الذي أنزل على محمد يهدي الى الاسلام ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وقال الذين كفروا هل ندلكم على رجل ينبئكم اذا مزقتم كل ممزق انكم لفي خلق جديد) يقول تعالى ذكره وقال الذين كفروا بالله ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم متعجبين من وعده يا لهم البعث بعد الممات بعضهم بعض هل ندلكم أيها الناس على رجل ينبئكم اذا مزقتم كل ممزق انكم لفي خلق جديد يقول بخبركم انكم بعد تقطعكم في الارض بلاء وبعد مصيركم في التراب رفاتا عائدون كهيئتكم قبل الممات خلقا جديدا كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وقال الذين كفروا هل ندلكم على رجل ينبئكم اذا مزقتم كل ممزق قال ذلك مشركو قريش والمشركون من الناس ينبئكم اذا مزقتم كل ممزق اذا كنتم في الارض وصرتم رفاتا وعظاما وقطعتم السباع والطير انكم لفي خلق جديد ستحيون وتبعثون حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله هل ندلكم على رجل الى خلق جديد قال يقول اذا مزقتم واذا بليتكم وندتم عظاما ورتبا ورفاتا ذلك كل ممزق انكم لفي خلق جديد قال ينبئكم انكم فكسر ان ولم يعمل ينبئكم فيها ولكن ابتدأها ابتداء لأن النباخبر وقول فالكسرى ان المعنى الحكاية في قوله ينبئكم دون لنفذه كأنه قيل يقول لكم انكم لفي خلق جديد ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (أفترى على الله كذبا أم به جنة بل الذين لا يؤمنون بالآخرة في العذاب والضلال البعيد) يقول تعالى ذكره يخبرنا عن قبل هؤلاء الذين كفروا به وأنكروا البعث بعد الممات بعضهم بعض معجبين من رسول الله صلى الله عليه وسلم في وعده يا لهم ذلك أفترى هذا الذي يعدنا أنا بعد أن تمزق كل ممزق في خلق جديد على الله كذبا فتخلق عليه ذلك باطلا من القول وتخصر عليه قول الزور أم به جنة يقول أم هو مجنون فيبتكلم بما لا معنى له ويخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا سعيد عن قتادة قال قالوا تكذيبا أفترى على الله كذبا قال قالوا اما ان يكون يكذب على الله أم به جنة واما أن يكون مجنونا بل الذين لا يؤمنون الآية حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد ثم قال بعضهم لبعض أفترى على الله كذبا أم به جنة الرجل مجنون فيبتكلم

أراد فلم ينظروا الى السماء والارض وأنهما حجتا كانوا أو أناسا رواهم وخلقهم محيطتان بهم لا يقدر أن يخرجوا بما من أقطرهما فلم يخافوا أن يخسف الله بهم أو يسقط عليهم كسفا لتكذيبهم الآيات وكفرهم بالرسول كما فعل بقارون وأصحاب الايكة

(ان في ذلك) النظر والاعتبار (آية لكل عبد منيب) لان الرجوع الى ربه فلما يغفلون الاعتبار والاستبصار ثم ذكر من عباد المنبيين اليه داود وسليمان كقالب في ص فاستغفر ربه وخر راكعا وأتاب وقال (٤٥) في سليمان وألقبنا على كرسيه جسدا ثم أتاب

وفي قوله من اتوا به النضل وشانه ثم بين الفضل بقوله (يا جبال أوبي) لأر هذا القول نوع من ايتاء الفضل ويجوز أن يكون التقدير قلنا يا جبال أوبي أي رجعي معه النسيح قيل كان ينوح على ذنبه بتجيع وتجزين وكانت الجبال تساعدة على نوحه بأصدائها والطير بأصواتها وقدمر تحقيقه في سورة الانبياء ولتأويب السير طول النهار والتزول ليلًا فكانه قال أهبطي النهار كنه بالنسيح معه وفي خطاب الجماد اشعار بأنه مامن صامت ولا ناطق الا وهو متقاد لمشيئته وقد ألان الله له الحديد كالشمع أولان الحديد في يده لما أوتي من شدة القوة وأن في قوله (أن اعمل) مفسرة لأن الإله الحديد له في معنى الامر بأن يستعمل سابغات أي دروعا واسعة وهي من الصفات التي غلبت عليها الاسمية حتى ترك ذكر موصوفها والسر تسخ الدروع ومعنى التقدير فيه أن لا تجعل المسامير دقا فتقلق ولا غلاظا فتفصم الحلق يروى أنه كان يخرج حين ملك بنى اسرائيل متنكرا فيسأل الناس عن نفسه ويقول لهم ماتقولون في داود فيثنون عليه فقبض الله تعالى ملكا في صورة آدمي فسأله على عادته فقال نعم الرجل لولا خصلة فيه نخاف داود فسأله فقال لولأنه يطعم عياله من بيت المال نال عند ذلك من الله أن يغنيه عن أكل بيت المال فلمعه صتعة اللبوس

بما لا يعقل فقال الله بل الذين لا يؤمنون بالآخرة في العذاب والضلال البعيد وقوله بل الذين لا يؤمنون بالآخرة في العذاب والضلال البعيد يقول تعالى ذكره ما الام يكافأ هؤلاء المشركون في محصل الله عليه وسلم وظنوا به من أنه أقرى على الله كذبا وأن به جنة لكن الذين لا يؤمنون بالآخرة من هؤلاء المشركين في عذاب الله في الآخرة وفي الذهاب البعيد عن طريق الحق وقص السبيل فهم من أجل ذلك يقولون فيه مائة لون **حدثني** يونس بن عبد الوكيل قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد قال الله بل الذين لا يؤمنون بالآخرة في العذاب والضلال البعيد وأمره أن يخلف لهم ويعتبروا وقرأ بل يورى ليعتبرن ثم لتبذرن بما عملتم الآية كلها وقرأ بل يورى لتأينكن وقطعت الألف من قوله أقرى على الله القطع والوصل ففتحت لأنها ألف استفهام فأما الألف التي بعدها التي هي ألف افتعل فانها ذهبت لانها نغيفة زائدة تسقط في اتصال الكلام ونظيرها سواء عليهم أستمغرت لهم ويبيد أستمكث وأصطفى البنات وما أشبه ذلك وأما ألف آلان والذكرين فطولت هذه ولم تطول تلك لان آلان والذكرين كانت مفتوحة فلو أسقطت لم يكن بين الاستفهام والخبر فرق فجعل التطويل فيها فرقا بين الاستفهام والخبر وألف الاستفهام مفتوحة فكانتا ترقين بذلك فأغنى ذلك دلالة على الفرق من التطويل **القول في تأويل** قوله تعالى ﴿ أفلم يروا الى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء والأرض ان نشأ نخسف بهم الأرض أو نسقط عليهم كسفا من السماء ان في ذلك آية لكل عبد منيب ﴾ يقول تعالى ذكره أفلم ينظر هؤلاء المكذبون بالمعاد الى الحدوث البعث بعد الممات القائلون لرسولنا محمد صلى الله عليه وسلم أقرى على الله كذبا أم به جنة الى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء والأرض فيعلموا أنهم حيث كانوا فان أرضي وسمائي محيطه بهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيامهم وعن شمائلهم فيرتدعوا عن جهلهم ويزجر واعن تكذيبهم بآياتنا حذرا أن تأمر الأرض فتخسف بهم أو السماء فتسقط عليهم قطعاً فانان نشأ نفعل ذلك بهم فعلنا ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أفلم يروا الى ما بين أيديهم وما خلفهم قال ينظرون عن أيامهم وعن شمائلهم كيف الساء قد أحاطت بهم ان نشأ نخسف بهم الأرض كما خسفنا بمن كان قبلهم أو نسقط عليهم كسفا من السماء أي قطعاً من السماء وقوله ان في ذلك آية لكل عبد منيب يقول تعالى ذكره ان في احاطة السماء والأرض بعباد الله آية يقول للدلالة لكل عبد منيب يقول لكل عبد أتاب الى ربه بالتوبة ورجع الى معرفة وحجده والاقرار بربوبية والاعتراف بوحدايته والاذعان لطاعته على أن فاعل ذلك لا يتمتع عليه فعل شيء أراد فعله ولا يتعذر عليه فعل شيء شاءه ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا سعيد عن قتادة ان في ذلك آية لكل عبد منيب والمليب المقبل التائب **القول في تأويل** قوله تعالى ﴿ ولقد آتينا داود منا فضلا يا جبال أوبي معه والطير وألنا له الحديد أن اعمل سابغات وقدر في السرد واعملوا صالحا اني بما تعملون بصير ﴾ يقول تعالى ذكره ولقد أعطينا داودا منا فضلا ولقنا لجبال أوبي معه سبجي معه اذ اسبح والتأويب عند العرب الرجوع ومبيت الرجل في منزله وأهله ومنه قول الشاعر

وانما اختار له ذلك لانه وقاية للروح ويحفظ الآدمي المكرم عند الله من القتل فالزاد خمر من القواس والسياف وقيل ان التقدير في السرد اشارة الى أنه غير مأمور به أمر ايجاب انما هو اكتساب يكون بقدر الحاجة الى القوت وباقي اليوم لليلة للعبادة بدليل قوله (واعملوا صالحا)

أى لستم بالآل داود مخلوقين إلا لعمل الصالح فأكثر وامنه واما كسب القوت فاقصد وافيه ثم اكد الفعل الصالح بقوله ائى بما تعملون بصبر فان من يعلم أنه يرى من الملك اجتهد (٤٦) فى حسن العمل وتركه الباطن ثم ذكر المنيب الآخر وهو سليمان وحكى ما استفاد

يومان يوم مقامات وأندية * ويوم سير الى الاعداء ثواب

أى رجوع وقد كان به ضمهم بقرؤه أو بى معه من أب يوب بمعنى تصرفى معه وتلك قراءة الاستعجز القراءة بها خلافا لقراءة الفحج * وبغوى الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى سليمان بن عبد الجبار قال ثنا محمد بن الصلت قال ثنا أبو كدينة وحدثنا محمد بن سنان القزاز قال ثنا الحسن بن الحسن الأشقر قال ثنا أبو كدينة عن عطاء عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أو بى معه قال سبى به حدثنى محمد بن سعد قال ثنا أبى قال ثنا عيسى قال ثنا أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله يا جبال أو بى معه يقول سبى به حدثنا أبو عبد الرحمن العلاء قال ثنا عن مسعر عن أبى حصين عن أبى عبد الرحمن يا جبال أو بى معه يقول سبى به حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عيسى عن أبى إسحق عن أبى ميسرة يا جبال أو بى معه قال سبى بلسان الحبشة حدثنى يحيى بن طلحة اليربوعى قال ثنا فضيل عن منصور عن مجاهد فى قوله يا جبال أو بى معه قال سبى به حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن أبى نجيح عن مجاهد قوله يا جبال أو بى معه قال سبى به حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة يا جبال أو بى معه أى سبى به إذا سبى وحدثنى يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد فى قوله يا جبال أو بى معه قال سبى به حدثنا عمرو بن عبد الحميد قال ثنا مروان بن معاوية عن جوير عن الضحاك قوله يا جبال أو بى معه سبى به وقوله والهيرى فى نصب الطير وجهان أحدهما على ما قاله ابن زيد من أن الطير نوديت كأنوديت الجبال فتكون منصوبة من أجل أنها معطوفة على مرفوع كما لا يخفى إعادة رافعه عليه فيكون (١) كالمصدر عن جهته والآخر فعل ضمير توك استغنى بدلالة الكلام عليه فيكون معنى الكلام فقلنا يا جبال أو بى معه وسخرنا له الطير وأن رفع رداعلى ما فى قوله سبى به من ذكر الجبال كان جائزا وقد يجوز رفع الطير وهو معطوف على الجبال وأن لم يحسن نداءها بالذى نوديت به الجبال فيكون ذلك كما قال الشاعر

ألا يا عمرو والضحاك سيرا * فقد جاوزتما نحر الطريق

وقوله وأنا له الحديد ذكر أن الحديد كان فى يده كالطين المبلول يصرفه فى يده كيف يشاء بغير ادخال نار ولا خرب بمجدد ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وأنا له الحديد سخر الله له الحديد بغير نار حدثنا ابن شريك قال ثنا ابن عثمة قال ثنا سعيد بن شير عن قتادة فى قوله وأنا له الحديد كان يسوقها بيده ولا يدخلها نار ولا يضربها بمجددة وقوله أن اعمل سابقات يقول ويعهد ناليه أن اعمل سابقات وهى التوابع الكوامل من الدروع * وبغوى الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أن اعمل سابقات دروع وكان أول من صنعها داود إنما كان قبل ذلك صفائح حدثنى يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد فى قوله أن اعمل سابقات

هو بالانابة وهو تسخير الريح له كالمملوك المنقاد لأمره (غذوقها شهر) أى جربها بالخدمة بيرة شهر وجربها بالعشى كذلك يرون أن بعض أصحاب سليمان كتب فى منزل بناحية دجلة نحن نرتناه وما بيننا وبينها وجدناه دوننا من اصطخر وقتلناه ونحن راى نحن مذه وياتون بالشام أن شاء الله ومن جملة معجزاته أسالة عين القطر والقطر النحاس أسالة لاجله كالألحديد لدارد فتبع كما يبيع المساء من العين فلذلك سماه عين القطر روى أنه كان يسيل فى شهر ثلاثة أيام زعم بعض المتحدثين أن المراد من تسخير الجبال وتسبيحها مع داود أنها كانت تسبح كالتسبيح كل شئ مجده وكان هو عليه السلام يفقه تسبيحهم فيسبح والمراد من تسخير الريح أنه راض الخيل وهى كالريح وقوله وغدا هو شمر رأى ثلاثون فرسخا لأن الذى يخرج للفرج لا يسير فى العادة أكثر من فرسخ ثم يرجع والمراد بالانابة الحديد وأسالة القطر أنهم استخرجوا الحديد والنحاس بالنار واستعمل آلاتها والمراد بالشياطين ناس أقوياء ولا يخفى ضعف هذه التأويلات فان قدرة الله فى باب خوارق العادات أكثر وأكمل من أن تحتاج الى هذه التكلفات وقال فى التفسير الكبير الجبال لما سبحت تشرفت بذكر الله فلم يصفها الا داود بلام الملك بل جعلها معه كالمصاحب والريح لم يذكر فيها أنها سبحت فجعلها كالمملوك أو تقول الجبل فى السير ليس أصلا بل هو يتحرك معه تبعاً والريح لا تتحرك مع سليمان بل تتحرك مع قسمها فلم يقل الريح مع سليمان بل سليمان كان مع قال الريح وهما نكتة وهى أن الله تعالى ذكر كلمة أشياء حتى داود وثلاثة فى حق سليمان (١) لعله كالمصروف عن جهته تأمل

فالجبال المسخرة لداود من جنس تسخير الريح لسليمن اذ كل منهما ثقيل مع خفيف فالجبال أثقل من الآدمي والآدمي أثقل من الريح
وأبضا تسخير الطير من جنس الجن فان الطير تنفر من الآدمي والآدمي يتقى (٤٧) في مواضع الجن والجن تطلب أبدا اصطباذا بالناس

والانسان يطلب اياه بطياد الطير

والإناء الحديد شبيهة بأسالة القطر

وفي ربه (بأذن ربه) إشارة الى أن

حضور الجن بين يديه كان مصلحة

له لا مفسدة وفي قوله (عن أمرنا)

دُونَ أن يقول عن أمرنا به إشارة

الى أن الجن كانوا بصدد التعذيب

عندنا ونحن عن أمر الله فان لفظ

الرب يني بمن الرحمة وصيغة جمع

المتكلم في مقام الوحدة يأتي عن

الهيبة قال ابن عباس عذاب السعير

عذاب الآخرة وعلم السدي كان

معهم ملك بيده سوط من النار كلما

استعصى عليه الجنى ضربه من

حيث لا يراه الجنى ثم فصل عمل

الجن بقوله (يعملون له ما يشاء من

مخاريب) وهي المساجد والمجالس

الرفيعة الشريفة المصونة عن

الابتذال وقدم في آل عمران

والتماثيل صور الملائكة والنبيين

كان يأمر بأن تعمل في المساجد من

نحاس وصفر وزجاج وورخام

ليراها الناس فيعبدوا نحو

عبادتهم عن أبي العالية لم يكن

اتخاذ الصور في تلك الشرائع محرما

ولعلها صور غير الحيوان من

الاشجار ونحوها وروى أنهم عملوا

له أسدين في أسفل كرسيه

وسرين فوقه فإذا أراد أن يصعد

بسط الاسدان له ذراعيهما وإذا

قعد أطله النسران بأجنحتهما

وحين فرغ من تقرير مسكنه

وتقوشه شرع في تقرير آلات

مجلسه فقدم كراخفان التي بها

تظهر عظمة السباط الممدود منه

قال السابغات دروع الحديد وقوله وقد ترى السرد اختلف أهل التأويل في السرد فقال بعضهم
السرد هو مسبار حلق الدرع ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد
عن قتادة وقد ترى السرد قال كان يجعلها بغير نار ولا يقرعها بجديد ثم يسردها والسرد المسار
التي في الحلق * وقال آخرون هو الحلق بعينها ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا
ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وقد ترى السرد قال السرد حلقه أي قدر تلاءم الحلق قال
وقال الشاعر * أجاد السدي سردها وأداهيا * قال: يقول وسعها وأجاد حلقها
حدثنا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس
وقد ترى السرد يعني بالسرد ثقب الدرع فسد به ربه وقال به أهل العلم بكلام الزمر يقال
كرع مسرودة إذا كانت مسرورة الحلات واستشهد لذلك بقول الشاعر

وعليهما مسرودتان قضاهما * داود أوصنع السوانج تبع

وقيل إنما قال الله اود وقد ترى السرد لانها كانت قبل صفائح ذكر من قال ذلك حدثنا نصر
ابن علي قال ثنا أبي قال ثنا خالد بن قيس عن قتادة وقد ترى السرد قال كانت صفائح
فأمر أن يسردها أحلقا وعني بقوله وقد ترى السرد وقدر المسامير في حان الاروع حتى يكون
بمقدار لا تغلط المسار وتضيق الحلقة فتفصم الحلقة ولا توسع الحلقة وتصغر المسامير وتدهقها
فتسلس في الحلقة * وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل، ذكر من قال ذلك حدثني
محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن
قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وقد ترى السرد قال قدر المسامير هو الحلق
لا تدق المسامير فتسلس ولا تجلها قال محمد بن عمرو وقال الحارث فتفصم حدثني علي بن سهل
قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد في قوله وقد ترى السرد قال لا تصغر المسامير وتعظم
الحلقة فتسلس ولا تعظم المسامير وتصغر الحلقة فتفصم المسامير حدثني يعقوب قال ثنا ابن
عينة قال ثنا أبي عن الحكم في قوله وقد ترى السرد قال لا تغلط المسامير فيفصم الحلقة
ولا تدق فيلق وقوله واعملوا صالحا يقول تعالى ذكره واعمل باذاود أنت وآلک بطاعة الله اني
بما تعملون بصير يقول جل ثناؤه اني بما تعمل أنت وأتباعك ذوبصر لا يخفى على من شيء وأنا
بمازيك وإياهم على جميع ذلك في القول في تأويل قوله تعالى (ولسليمن الريح غدوها شهر
ورواحها شهر وأسناله عين القطر ومن الجن من يعمل بين يديه بأذن ربه ومن يزغ منهم عن
أمرنا ندفعه من عذاب السعير) اختلفت القراء في قراءة قوله ولسليمن الريح فقراءته عامة قراء
الأمصار ولسليمن الريح ينصب الريح بمعنى ولقد أتينا داودا من تخضلا وسخرنا للسليمن الريح
وقرأ ذلك عاصم ولسليمن الريح فعا بحرف الصفة اذ لم يظهر الناصب * والمواب من القراءة
في ذلك عندنا النصب لاجماع المجوعة من القراء عليه وقوله غدوها شهر يقول تعالى ذكره وسخرنا
لسليمن الريح غدوها الى انتصاف النهار مسيرة شهر ورواحها من انتصاف النهار الى الليل مسيرة
شهر * وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا
يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولسليمن الريح غدوها شهر ورواحها شهر قال تغدو

والخفة القصعة الكيرة والجوابي الحياض الكبار لان الماء يجي فيها أي يجمع جعل الفعل لها مجازا وهي من الصفات الغالبة كالهابية
وكان يقعد على الخفة ألف رجل وحين ذكر الخفان كان يقع في النفس أنه هذا لا طعمة كيف يكون قدرها فذكر أنها قد ورايات

تأبأت على الأثافي لا تنزل عنها لعظمها ويعلم من تقر يقصتي داود وسليمن أن اشتغال داود باله الحرب أكثر لأنه قتل جالوت ثم أراد
تسوية الملك والغلبة على الجارة وأما في زمن (٤٨) سليمان فملك كقد استوى ولم يكن على وجه الأرض أحديا ومه وكان يفرق

مسيرة شهر وروح مسيرة شهر قال مسيرة شهر في يوم حدشنا ابن حميد قال ثنا سلمة
عن ابن اسحق عن بعض أهل العلم عن وهب بن منبه وسليمن الريح غدقها شهر ورواحها شهر
قال ذكر لي أن منزلا بناحية دجلة مكتوب فيه كتاب كتبه بعض صحابة سليمان إمامنا الجليل
وهو ما من الإنس نحن نزلناه وما بنيناه ومبنا وجدناه غدونا من اصطخر قلناه ونحن راخون منه
انف شاء الله فيأثون بالشام حدشنا نونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله
وسليمن الريح غدقها شهر ورواحها شهر قال كان له مركب من خشب وكان فيه ألف ركن
في كل ركن ألف بيت تركب فيه الجن والإنس تحت كل ركن ألف شيطان يرفعون ذلك المركب
هم والعصار فإذا ارتفع أتت الريح الرخاء فسارت به وساروا معه يقبل غدقهم يدهو بينهم شهر
ويسمى عند قوم يدهو بينهم شهر ولا يدري القوم إلا قد أظلمهم معه الجحوش والجحود حدشنا
ابن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا قره بن الحسن في قوله غدقها شهر ورواحها شهر قال كان
يغدق فيقبل في اصطخر ثم يروح منه فيكون رواحها كابل حدشنا ابن بشار قال ثنا حماد
قال ثنا قره بن الحسن عنه وقوله وأسئلناه عين القطر يقول وأذنبناه عين النحاس وأجرنا هاله
* ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدشنا بشر قال ثنا يزيد قال
ثنا سعيد عن قتادة أسئلناه عين القطر عين النحاس كانت بأرض اليمن وإنما ينفخ اليوم بما
أخرج الله سليمان حدشني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وأسئلناه عين
القطر قال الصفر سال كاسيل الهاء يعمل به كما كان يعمل العجين في اللين حدشني على قال
ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وأسئلناه عين القطر يقول النحاس
حدشني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس
قوله وأسئلناه عين القطر يعني عين النحاس أسبلت وقوله ومن الجن من يعمل بين يديه بأذن
ربه يقول تعالى ذكره ومن الجن من يطيعه ويأمره وينتهي لهنه فيعمل بين يديه ما يأمره
طاعة بأذن ربه يقول بأمر الله بذلك وتسخيره إياه له ومن يرغ منهم عن أمرنا يقول ومن زل
ويعدل من الجن عن أمرنا الذي أمرنا به طاعة سليمان نذقه من عذاب السعير في الآخرة
وذلك عذاب نار جهنم الموقدة * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك
حدشنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ومن يرغ منهم عن أمرنا أي يعدل
منهم عن أمرنا أمره به سليمان نذقه من عذاب السعير * القول في تأويل قوله تعالى
﴿يعملون له ما يشاء من محاريب ومخاريب وجفان كالجواب وقد وردت راسيات عملوا آل
داود شكرا وقليل من هبأدى الشكور﴾ يعني تعالى ذكره يعمل الجن لسليمن ما يشاء من
محاريب وهي جمع محراب والمحراب مقدم كل مسجد بيت ومصل ومنه قول عدى بن زيد
كدمي الفاج في المحاريب أو كالمبيض في الروض زهره مستدير

الأموال في الإطعام والانتعام ثم
بين بقوله (اعملوا آل داود شكرا) أن
الدينار عرض زائل وأن كان ملك
سليمن فعلى العاقل أن يصرف
همته في طلب الآخرة وانتصب
شكرا على أنه مفعول له أو حال أي
شاكزين أو مصدرا لأن عملوا
في معنى الشكر أو مفعول به لأن
الشكر عمل صالح وقال جاز الله أنه
على طريق المشاكلة ومعناه أنا
تخففنا عن الجن بعملوا لكم ما شئتم
فاعملوا أتم شكرا قلت وفي لفظ
العمل أشار إلى أن الشكر السائر
غير كاف وإنما المعبر بالشكر الفعلي
أو هو مع القول يروى أن داود
عليه السلام جزأ ساعات الليل
ولم يترك لأهله فلم تكن تأتي ساعة
من الساعات إلا وأنسان من
آل داود قائم يصلي والشكور هو
المتوفر على أداء الشكر بالذليل وسعه
فيه بالقلب واللسان والحوارج
في أكثر الأوقات والأحوال
وانهم لقليل فاذك قال بعضهم اللهم
اجعلني من الأقلين وهذا الشكر
القليل أتماهو بقدر الطاقة البشرية
وأما الذي يناسب نعم الله فلم يقدر
الإنسان عليه إلا أن يقول الله عبدي
ما أنيت به من الشكر قبلته منك
مع قلته وكتبته شكرا لأعني
بأسرها وهذا القول نعمة عظيمة
لأنك شكركها وحين بين عظمة
سليمن وتسخير الريح والجن له بين
أنه لم ينزع من الموت وأنه قضى عليه
الموت ولو نجأ أحد مثله لكان نبي الله
أولى بذلك يروى أن داود عليه

السلام أسس بناء بيت المقدس فأت قبل أن يتمه فوصى به إلى سليمان فأمر الشياطين أن يبنوا له وكان من عادته
أن يعتكف فيه أحيانا فلما بدأ أهله يصيح الأراى في محرابه شجرة نابتة قد أنطقها الله عز وجل فبسا لها لئى شئ أنت فتقنوا لك

حتى أصبح ذات يوم فرأى الخروبة فسأله لاي شيء انت فقالت لخراب هذا المسجد فقال ما كان الله ليخر به وانا حتى فقال اللهم عم على الجن موتى حتى يعلم الناس أنهم لا يعلمون الغيب وقال الملك الموت اذا أمرت بي (٤٩) - فأتعني فقال أمرت بك وقد بقيت

في عمرك ساعة فدعا الشياطين فبنوا عليه صر - من قوارير ليس له باب فقام به على متكأ على عصاه فقبض روحه فسبى كذلك وظن جنوده أنه في العبادات فكانوا يواطبون على الأعمال الشاقة الى أن أكلت الأرض عساه فخرمتنا وذلك بعد سنة والارض مصدر أرضت الخشبة أرضا اذا أكلتها الارضة والنساء العصا لأنه ينسبها أى يطردو ويخر وقد ترك هزها وقرئ من ساته أى طرف عصاه سمت بساة القوس على الاستعارة

وتبينت بمعنى ظهرت وأن مع صلتها بدل من الجن بدل الاشتغال على نحو قولك تبين زيد جهله أو هو بمعنى علمت أى علم الجن كلهم بعد التباس الأمر على علمهم أن جأهم لا يعلمون الغيب وكان ادعائهم ذلك من قبل زورا أو لما ادلتهم بهم وأن الذين ادعوا منهم علم الغيب ما عترفوا به مجزهم مع أنهم كانوا من قبل عارفين بعجزهم كما قولت لدعى الباطل اذا دحضت حجته هل تبينت أنك مبطل وأنت تعلم أنه لم يزل متبيناً لذلك وكان عمر سليمان ثلاثا وخمسين سنة ملك وهو ابن ثلاث عشرة وبنى في ملكه الى أن مات وابتدأ ببناء بيت المقدس لأربع مضي من ملكه ولما بين حال الشاكرين لأنعمه ذكر حال من كفر النعمة وسبأ بصرف بناء على أنه اسم لى أو الاب الأكبر ولا يصرف بتأويل القبيلة وهو سبأ ابن يشجب بن يعرب بن قحطان

يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة يعملون له ما يشاء من محاريب وقصور ومسا عد حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يعملون له ما يشاء من محاريب قال احاريب المساكين وقرأ قوله فنادته الملائكة وهو قائم يصلى في المحراب حدثني عمرو بن عبد الحميد الأملی قال ثنا مروان بن معاوية عن جوير عن الضحاك يعملون له ما يشاء من محاريب قال المحاريب المساجد وقوله وتماثيل يعنى أنهم يعملون له تماثيل من نحاس وزجاج كما حدثني عماد ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وتماثيل قال من نحاس حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وتماثيل قال من زجاج وشبه حدثنا عمرو بن عبد الحميد قال ثنا مروان عن جوير عن الضحاك في قوله وتماثيل قال الصور وقوله وجفان كالجواب يقول ويحتون له ما يشاء من جفان كالجواب وهى جمع جابية والجابية الحوض الذى يجي فيه الماء كما قال الاعشى ميمون بن قيس

تروح على نادى المعلق جفنة * بكأية الشيخ العراقى فهق

وكما قال الآخر

فصبحت جابية صهارجا * كأنها جلد السماء خارجا

وبخوالذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني على قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن على عن ابن عباس قوله وجفان كالجواب يقول كالجوبة من الارض حدثني محمد بن سعد قال ثنا على قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن ابن عباس قوله وجفان كالجواب يعنى بالجواب الحياض وحدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن أبي رجا عن الحسن وجفان كالجواب قال كالحياض حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وجفان كالجواب قال حياض الابل حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وجفان كالجواب قال جفان بكوبة الارض من العظم والجوبة من الارض يستنقع فيها الماء حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله وجفان كالجواب كالحياض حدثنا عمرو قال ثنا مروان بن معاوية قال ثنا جوير عن الضحاك وجفان كالجواب قال كحياض الابل من العظم وقوله وقدور راسيات يقول وقدور ثابتات لا يحركن عن أماكنهن لا تحول لعظهن وبخوالذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وقدور راسيات قال عظام حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وقدور راسيات قال عظام ثابتات في الارض لا يزلن عن أماكنهن حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وقدور راسيات قال مثال الجبال من عظامها

(٧) - (ابن جرير) - (الثاني والعشرون) ثم سميت مدينة ثارب بسبأ وبينها وبين صنعاء مسيرة ثلاث من قرأ مسأكتهم فظاها ومن قرأ على التوحيد فالمراد مسكن كل واحد منهم أو موضع سكناهم وهو بلدهم وأرضهم عن الضحاك

كانوا في الفترة التي بين عيسى ومحمد عليهما السلام ومعنى كون الحيتين آية أنه جعل قصتهما عبرة لأهل الكفران أو علامة دالة على الصانع وكما اقتداره ووجوب شكره قال جاريته (٥٠) لم يرد بستانين اثنين فحسب وانما أراد جامعيتين من البساتين جماعة عن يمين يدهم

وأخرى على شمالها كان كل واحدة من الجامعتين في تقاربها وتضامها جنة واحدة أو أراد بستانين كل رجل منهم عن يمين مسكنه وشماله كقوله جعلنا لأحدهما جنتين من أعناب وقوله (كلوا من رزق) حكاية لسان الحال أو لسان الأنبياء المبعوثين إليهم وهم ثلاثة عشر نبيا على ما روى وفيه إشارة إلى كمال النعمة حيث لم يمنعه من أكل ثمارها خوف ولا مرض وكذا قوله واشكروا له لأن الشكر لا يضب الا على النعمة المعتبة وكذا قوله (بلدة طيبة) أي عن المؤذيات من العقارب والحيات وسائر الهوام والחסرات أو المراد أنها ليست بسبضة كقوله والبلد الطيب (ورب غفور) أي ربكم الذي رزقكم فطلب شكركم غفورا لمن يشكره بقدر طاقته لا يؤاخذ بالتقصير في أداء حق الشكر إذا توجه عليه الشكر وبذل وسعه فيه أو أراد غفرا سائر الذنوب فكانه وعدهم سعادة الدارين وعن ثعلب معناه اسكن واعبد وحين يمين ما كان من جانبه ذكر ما كان من جانبهم وهو قوله (فأعرضوا) أي عن الشكر ثم ذكر جزاءهم بقوله (فأرسلنا عليهم سليل العرم) وهو الجرد يروى أن بلقيس الملكة عمدت إلى جبال هناك فسدت ما بينها من الشعب بالصخر والقار فحقت به ماء العيون والأمطار وترك في خروقالها أبواب مترتبة بعضها فوق بعض على مقدار ما يحتاجون إليه في سقى أراضيهم فلما طغوا سلط الله على سدهم فخلد ففقه من أسفله وقيل العرم جمع عرمة وهي الحجارة المراكزة والاراضي

يعمل فيها الصوامع من الكبر والعظم لا تحرك ولا تنقل كما قال الجبال رايات وقوله اعملوا آل داود شكرا يقول تعالى ذكره وقلنا لهم اعملوا بطاعة الله آل داود شكرا له على ما أنعم عليكم من النعم التي خصكم بها عن سائر خلقه مع الشكر له على سائر نعمه التي عمكم بها عن سائر خلقه وترك ذكره وقلنا ما كنفاء بدلالة الكلام على ما ترك منه وأخرج قوله شكرا مصدرا من قوله اعملوا آل داود لأن معنى قوله اعملوا الشكر واربع بطاعتكم أنه وأن العنق بالذي رضى الله عنه شكر ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب قوله اعملوا آل داود شكرا قال الشكر تقوى الله والعمل بطاعته حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد أخبرني حيوة عن زهرة ابن معبد أنه سمع أبا عبد الرحمن الجلي يقول اعملوا آل داود شكرا وأفضل الشكر الحمد * قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله اعملوا آل داود شكرا قال أعطاكم وعلمكم وسخر لكم ما لم يسخر لغيركم وعلمكم بنطق الطير اشكروا له آل داود قال الحمد طرف من الشكر وقوله وقيل من عبادي الشكور يقول تعالى ذكره وقيل من عبادي المخلصين وتوحيدى والمفردو طاعنى وشكرى على نعمتي عليهم ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وقيل من عبادي الشكور يقول قليل من عبادي الموحدين وتوحيدهم * القول في تأويل قوله تعالى ﴿ فلما قضينا عليه الموت ما دههم على موته إلا دابة الأرض تأكل منسأته فلما خرت تبين الجن أن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهين ﴾ يقول تعالى ذكره فلما أمضينا قضاءنا على سليمان بالموت فمات ما دههم على موته إلا دابة الأرض تأكل منسأته فلما خرت تبين الجن وهي الأرض وقعت في عصاه التي كان متكئا عليها فأفأكلتها فذلك قول الله عز وجل تأكل منسأته ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني ابن المنني وعلي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله إلا دابة الأرض تأكل منسأته يقول الأرضة تأكل عصاه حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله تأكل منسأته قال عصاه حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله إلا دابة الأرض قال الأرضة تأكل منسأته قال عصاه حدثني محمد بن عماره قال ثنا عبد الله بن موهي قال أخبرنا إسرائيل عن أبي يحيى عن مجاهد تأكل منسأته قال عصاه حدثنا ابن بشر قال ثنا ابن عثمة قال ثنا سعيد بن بشير عن قتادة في قوله تأكل منسأته أكلت عصاه حتى نحر حدثنا موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي المنسأة العصا بلسان الحبشة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد المنسأة العصا واختلفت القراءة في قراءة قوله منسأة فقراء ذلك عامة قراء أهل المدينة وبعض أهل البصرة منسأة غير مهموزة وزعم من اعتل لقارئ ذلك كذلك من أهل البصرة أن المنسأة العصا وأن أصلها من نسأتها الغنم قال وهى من الهمز الذي تركته العرب كما تركوا هز النني والبرية

واللهية وأراضيهم فلما طغوا سلط الله على سدهم فخلد ففقه من أسفله وقيل العرم جمع عرمة وهي الحجارة المراكزة والاراضي والمراد بها المنسأة التي عقدوا ساكرا وقيل العرم اسم الوادى وقيل المطر الشديد والتركيب يدل على الشكاسة وسوء الخلق ومنه قولهم

صبي عارم من العرام بالضم أى شرس ومن ذلك عرمت العظم عرقته وعرمت الابل الشجر نالت منه (ذواتى اكل) صاحبتى ثمر والقياس ذاتى الآن المستعمل فى الثنية هو الجمع والخط شجر الاراك أبو عبيدة (٥١) كل شجر ذى شوك الزجاج كل نبت أخذ

طعاما من مرارة حتى لا يمكن اكله والأثل نوع من الطرء لا يكون عليه ثرة الا نادرا كالعصص فى الطعم والطعم ولكن أصغر والسدر معروف وهو من أحسن أشجار البادية نبت ذلك وصفه ههنا بالتاة عن الحسن قال السدر لانه أكرم ما بدلو والتحقين فيه أن البساتين اذا عمرت كل سنة وقيت من الحشائش كانت ثماره اركية وأشجارها عالية فاذا تركت سنين صارت كالفيضة والاحبة والتفت الاشجار بعضها ببعض فيقل الثمر وتكثر الحشائش والاشجار ذوات الشوك على أنه لا يبعد التبديل تحقيقا فيكون شبه المسخ من قرأ اكل حط بالاضافة فظاهر ومن قرأ بالتون فعلى حذف المضاف أى اكل اكل نخط أو وصف الاكل بالخط كأنه قيل ذواتى اكل شبع وقد حمية البديل جنتين لأجل المشاكاة أو التهم قال فى الكشاف الأثل والسدر معطوفان على اكل لاعلى مخطلان الأثل لا اكل له (ذاك) الارسال والتبديل (جزيناهم بما كفروا) النعمة وغمطوها (وهل نجازى) مثل هذا الجزاء وهو العقاب العاجل (الا الكفور) قال بعضهم المجازاة فى النعمة والجزاء فى النعمة الا اذا قيد كقوله سبحانه جزيناهم بما كفروا وقال جارا الله الجزاء عام لكل مكافأة يستعمل فى المعاقبة تارة وفى الاثارة اخرى فلما استعمل أولا فى معنى المعاقبة استعمل ثانيا على نحو ذلك وقيل ان المجازاة مفاعلة

والخالية وأنشد لقرا الهمز فى ذلك يتا البعض الشعراء

اذا دببت على المنساة من هرم * فقد تباعد عنك للمر والغزل
وذكر الفسراء عن ابي جعفر الراسى أنه سأل عنها اعمرو فقال منساة بغير همز وقرأ ذلك عام قراء الكوفة منساة بالهمز وكانهم وجهوا ذلك الى أنامقعة من نسأت البعير اذ ارجه ليزداد سيره كما يقال نسأت اللين (١) اذا صدرت عنه الماء وهو النسىء وكما يقال نسأت الله فى اهلك أى ادام الله فى أيام حياتك «قال أبو جعفر» وهما قراءتان تقرأ بكل واحدة منهما علماء من القراء بمنى واحدا فبما قرأ القارئ فصيب واحد كنت أختار الهمز فيها لانه الأصبر وقول فلما ترينين الحق يقول عز وجل فلما ترسل من ساقط بالكتاب منساة تبت الحق أن لو كانوا يعلمون الغيب الذى يدعون علمه ما لبثوا فى العذاب المهين المذل حولا كاملا بعد موتهم ليعلمهم يحسبون أن سليمان حتى * ويخول الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثا أحمد بن منصور قال ثنا موسى بن مسعود أبو حذيفة قال ثنا ابراهيم بن طهمان عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جابر عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كان سليمان نبي الله اذا صلى رأى شجرة نابتة بين يديه فيقول لها ما اسمك فتقول كذا فيقول لأى شئ أنت فان كانت تفرس غرست وان كانت لدواء كتبت فينباها يصلى ذات يوم اذ رأى شجرة بين يديه فقال لها ما اسمك قالت الخروب قال لأى شئ أنت قالت لخراب هذا البيت فقال سليمان اللهم عملى الجن موتى حتى يعلم الانس أن الجن لا يعلمون الغيب ففتحها عصا فتوكل عليها حولا ميتا والجن تعمل فأكتب الأرضة فسقط فتبينت الانس أن الجن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا حولا فى العذاب المهين قال وكان ابن عباس يقرؤها كذلك قال فشكرت الجن لأروضة فكانت تاتيا بالماء حدثنا موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى فى خبر ذكره عن ابي مالك وعن ابي صالح بن ابن عباس وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود وعن أناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان سليمان تجرد فى بيت المقدس البسة والستين والشهر والشهرين وأقل من ذلك وأكثر يدخل طعامه وشرابه فأدخله فى المرة التى مات فيها وذلك أنه لم يكن يوم يصبح فيه الا نبت فيه شجرة فيسألها ما اسمك فتقول الشجرة اسمى كذا وكذا فيقول لها لأى شئ نبت فتقول نبت لكذا وكذا فيأمر بها فتقطع فان كانت نبت لغرس غرسها وان كانت نبت لدواء قالت نبت لدواء لكذا وكذا فيجعلها كذلك حتى نبت شجرة يقال لها الخروبة فسألها ما اسمك فقالت له أنا الخروبة فقال لأى شئ نبت قالت لخراب هذا المسجد قال سليمان ما كان الله ليخر به وأناحى أنت الت على وجهك هلاكى وخراب بيت المقدس فترعها وغرسها فى حائط له ثم دخل المحراب فقام يصلى متكئا على عضاه مات ولا تعلم به الشياطين فى ذلك وهم يعملون لئلا يخافون أن يخرج فيعاقبهم وكانت الشياطين تجتمع حول المحراب وكان المحراب له كوى بين يديه وخلفه وكان الشيطان الذى يريد أن يخلع يقول ألسنت جلدان دخلت فخرجت من الجانب الآخر فدخل شيطان من أولئك فلم يكن شيطان ينظر الى سليمان فى المحراب الا احترق فتر ولم يسمع صوت سليمان عليه السلام ثم رجع فلم يسمع ثم رجع فوقع

(١) لعله اذا صبيت تأمل كتيبه مصححه

وهى فى الاكثر تكون بين اثنين يوجد من كل واحد جزء فى حق الآخر فى النعمة لا يكون مجازاة لان الله مبتدى بالنعمة وحين ذكر حال مسكنهم وجنتهم وحكى تبديل الجنين بما لا نفع فيه أراد أن يذكر حال خارج بلدهم وما يؤمل اليه أمره وتعالى (وجعلنا بينهم وبين القرى

الى باركنافيا) وهي قرى الشام (قرى ظاهرة) متواصلة يرى من كل منها ما يتلوها لتقاربها أو ظاهرة للسبالة لكونها على متن الطريق (وقد وناها السبر سيرا) فيقول القادي في قرية (٥٣) ويبيت الراعي في أخرى فينازل ما بين تلك القرى مقدرة ومعلومة لا يباين وزها

في البيت فلم يحترق ونظر الى سليمان قد سقط نحره فأخبر الناس أن سليمان قد مات ففتحوه اعنه
 آخر يومه وجدوا منسأته وهي العصا بلسان الحبيشة قد أكلتها الأرض ولم يعلموا منذ مات
 رضعوا الأرض على العصا فكلت منها يوما وليلة ثم حسبوا على ذلك الحيف وجده قد مات
 منسأة وهي قراءه ابن مسعود فكثروا أبون له من بعدهم متهولا كما ملاقاته بالناس عند
 ذلك أن الجن كانوا يكذبونهم ولو أنهم علموا الغيب لعلموا بموت سليمان ولم يلبثوا في العذاب
 سنة يعملون له وذلك قول الله مادهم على موته الا دابة الارض تأكل منسأته فلما حترت تينت
 الجن أن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهين يقولون من أمرهم للناس أنهم كانوا
 يكذبونهم ثم الشياطين قالوا الأرض لو كنت تأكل الطعام أتيئك بأطيب الطعام ولو كنت
 تشرب الشرب سقيتك أطيب الشرب ولكنا سنقتل ذلك الماء والطين والذي يكون في
 جوف الخشب فهو ماتا تها به الشياطين شكرها حمدتها بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد
 عن قتادة قال كانت الجن تنبئ الانس أنهم كانوا يعلمون من الغيب أشياء وأنهم يعلمون ما في غد
 فابتلوا بموت سليمان فأتت سنة على عصاه وهم لا يشعر بوموته وهم مسخرون تلك السنة
 يعملون دأشين فلما حترت تينت الانس أن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهين ولقد
 لبثوا دأشين ويعملون له حولا حمدتها بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد
 مادهم على موته الا دابة الارض تأكل منسأته قال قال سليمان الملك الموت يا ملك الموت اذا
 أمرت بي فأعني قال فأتاه فقال يا سليمان قد أمرت بك قد بقيت لك سنة فبذلها على الموت
 فبذلها عليه صرحا من قوارير ليس له باب فقام يصلي وانكأ على عصاه قال فدخل عليه ملك الموت
 فقبض روحه وهو متكئ على عصاه ولم يصنع ذلك فرار من ملك الموت قال والجن تعمل بين يديه
 وينظرون اليه يحسبون أنه حي قال فبعث الله دابة الأرض قال دابة تأكل العبدان يقال لها
 القاصح فدخلت فيها فأكلتها حتى إذا أكلت جوف العصا ضعفت وتقل عليها غرمتا قال فلما
 رأت الجن ذلك انفضوا وذهبوا قال فذلك قوله مادهم على موته الا دابة الارض تأكل منسأته
 قال والمنسأة العصا حمدتها ابن حميد قال ثنا جرير عن عطاء قال كان سليمان بن داود
 يصلي فمات وهو قائم يصلي والجن يعملون لا يعلمون بموته حتى أكلت الأرض عصاه فخر وأن
 في قوله أن لو كانوا في موضع رفع بتين لأن معنى الكلام فلما حترت تينت وانكشف أن لو كان الجن
 يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهين وأما على التاويل الذي تأوله ابن عباس من أن معناه
 تينت الانس الجن فانه ينبغي أن يكون في موضع نصب بتكريرها على الجن وكذلك يجب
 على هذه القراءة أن تكون الخ موصولة غير أني لا أعلم أحد من قراء الأمصار يقرأ ذلك بنصب
 الجن ولو نصب كما في قوله تينت ضمير من ذكر الانس في القول تأويل قوله تعالى لقد
 كان لسا في مسكنهم آية جتنا عن عيسى وشمال كلوا من رزق ربكم واشكروا له بلدة طيبة ورب
 غفور يقول تعالى ذكره لقد كان لولد سباني مسكنهم علامة بينة ووجهة واضحة على أنه لا رب
 لهم الا الذي أنعم عليهم النعم التي كانوا فيها وسبأ عن رسول الله اسم أبي الجن ذكر من قال ذلك
 حمدتها أبو كرب قال ثنا وكيع عن أبي حيان الكلبي عن يحيى بن هاني عن عروة المرادي

المسافر عر فاينلاف المفاوز فان
 السائر يسير فيها بقدر ما قفته حتى
 يقطعها ثم يبيت أمن تلك الطريق
 بقوله سيرا أو فلناهم سيرا
 أن شتم بالليل وأن شتم النهار قال
 أهل البيان لا قول ثمة ولكنهم مكرو
 من السير بهينة أسبابه من وجدانه
 الزاد والراحة وعدم الخوف والمضار
 فكأنهم أمر وبذلك والمقصود من
 ذكر الليالي والأيام تقرير مكان الأمن
 ولذلك قدمت الليالي فانها مظنة
 الآفات ويمكن تقرير الأمن بوج
 آخر وهو أن يقال سيرا فيها وان
 تطاولت مدة سفرهم فيها وامتدت
 أياما وليالي أو يرا بالليالي والأيام
 مدة أعمارهم أي سيرا فيها مدة
 عمرهم وانكم لا تلقون الا الأمن ثم
 حكى أنهم سموا العيش الهنيء وعملوا
 الدعة والراحة كاطلب بنو إسرائيل
 البصل والذؤوم مكان المن والسوى
 (فقالوا بنا بعد بين أمفازنا) أرادوا
 أن يجعل الله بينهم وبين الشام مفاوز
 ليروا الراجل فيها ويتروا
 الأزد قائلين لو كان جني جناننا
 أبعد كان أشبه وأرغد ويحتمل
 أن يكون ذلك لقساد اعتقادهم
 وشدة اعتمادهم على أن ذلك لا يعدم
 كما يقول القائل لغيره اضربني مشيرا
 بذلك إلى أنه لا يقدر عليه ومن قرأ
 على الابتداء والخير فالمراد استبعاد
 مسأيرهم على قصرها ودورها لفرط
 تنعمهم وترفعهم (وظلموا أنفسهم)
 وضع الكفر موضع التسكّر
 فجعلناهم أحاديث ومرضناهم كل
 رزق فرفقناهم كل تفريق فلا جرم

اتخذ الناس حالهم مثلا قائلين ذهبوا أيدي سبأ أي في طرق شتى واليد في كلام العرب الطريق يقال سلك بهم
 يذبحه وقيل الأباي الأولا دلالة بعضهم كالأباي والمعنى ذهبوا تفرق أولاد سبأ فلق غسان بالشام وأما بيثرب وجداد بني هامة

واللاذبحان (ان في ذلك). الجمل والتمزيق (لايات لكل صبار) عن المعاصي (شكور) للنعم اوصبا، على النعم حتى لا يلحقه الضرر شكور لها برعاية حق الله فيها ثم أخبر عن ضعف عزم الاناس بقوله (٥٣) (ولقد صدق عليهم) أي على بني آدم لقريظة الحلال

وقيل على أهل سبا وظن ابليس هو قوله لاغويزهم أو قوله أنا خير منه بدليل قوله (فاتبعوه) والمتبوع خير من التابع ولا ريب أن الكافر أدون حالاً من ابليس لأنه خالف أمر الله في سجدة آدم والكافر يحجد الصانع أو يشرك به ثم بين بقرام (وإذا كان له) أن الشيطان ليس بملجئ ولكنه آية وعلمة يتميز به ما هو السابق في عامه من المتق والشاك والخفيظ المحافظ ويدخل في مفهيم الحفظ العلم والقدرة إذا جعل بالشئ لا يمكنه حفظه وكذا العاقل التاويل يعلم ما يليق في أوضاع البشرية بواسطة الحواس والأغذية الحلال والحرام وما يخرج منها من الصفات المتواترة منها وما ينزل من سماء القلب مع الفيوض والألهامات وما يرجع فيها من آثار التجور والتقوى وظلمة الضلالة ونور الهدى إلى ما بين أيديهم وما خافهم من سماء القلب وأرض النفس تحسبهم أرض البشرية بعلات صفاتها أو يغلب عليهم صفة من صفات القلب بالميل إلى الإفراط فنهلهم بها كاسخاوة فانها صفة حميدة لكنها إذا جاوزت حد الاعتدال صارت ذميمة ان المبدئين كانوا اخوان الشياطين يا جبال أوبى قد مر تأويله في سورة الانبياء وقد ر في السرد وهو التكلم بالحكمة على قدر عقول الناس وللسلمين القلب سخرت ربح العناية وبذلك أن مركب القلوب في السير هو الحذبة

عن رجل منهم يقال له فروة بن مسيك قال قلت يا رسول الله أخبرني عن سبا ما كان رجلاً كان أو امرأة أو جبلاً أو دابة فقال لا كان رجلاً من العرب وله عشرة أولاد فبقي منهم ستة وتشاءم أربعة فأما الذين يتيمنونهم فكانت امرأة وحير والازد والاشعريون ومذحج وأنمار الذين منها خثعم وبجيلة وأما الذين تشاءموا فعاملة وجدام ونحلم وغسان وحدشا أبو ريب قال ثمانية أو أسامة قال ثني الحسن بن الحكم قال ثمانية وسبعة النخعي عن فروة بن مسيك القطيعي قال قال رجل يا رسول الله أخبرني عن سبا ما هو أرض أو امرأة قال ليس بأرض ولا امرأة ولكنه رجل وله عشرة من الولد فبقي منهم ستة وتشاءم أربعة فأما الذين تشاءموا فمذحج وجدام وعاملة وغسان وأما الذين يتيمنونهم فكانت امرأة وحير ومذحج وأنمار قال رجل ما أنمار قال الذين منهم خثعم وبجيلة حدشا أبو ريب قال ثمانية عن قريظة قال أخبرني أسباط بن نصر عن شي بن هاني المراسي عن أبيه أو عن عمه «أسباط شك» قال قدم نروة ابن مسيك على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أخبرني عن سبا أجبلاً كان أو أرضاً فقال لم يكن جبلاً ولا أرضاً ولكنه كان رجلاً من العرب وله عشرة بنات ثم ذكر نحوه إلا أنه قال وأنمار الذين يقولون منهم بجيلة وخثعم فان كان الامر كما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من أن سبا رجل كان الاجراء فيه وغير الاجراء معتدلين أما الاجراء فعلى أنه اسم رجل معروف وأما ترك الاجراء فعلى أنه اسم قبيلة أو أرض وقد قرأ بكل واحدة منهم ما علماء من القراء واختلفت القراء في قراءة قوله في مسكنهم فقرأ أنه عامة قراء المدينة والبصرة وبعض الكوفيين في مسكنهم على الجراح بمعنى منازل آل سبا وقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين في مسكنهم على التوحيد وفسر الكاف * والصواب من القول في ذلك عندنا أن كل ذلك قرأت متقاربات المعنى فبأي ذلك قرأ القارئ فخصب وقوله آية قد بينا معناها قبل وأما قوله جنتان عن يمين وشمال فانه يعني بستانان كانا بين جبلين عن يمين من أتاها وشماله وكان من صفتهما فياذ كرنا ما حدشا محباً بنشار قال ثمانية سليمان قال ثمانية أبو هلال قال سمعت قتادة في قوله لقد كان لسبا في مسكنهم آية جنتان عن يمين وشمال قال كانت جنتان بين جبلين فكانت المرأة تخرج مكنتها على رأسها فتمشي بين جبلين فيمتملى مكنتها وما مست بيدها فلما طغوا بعث الله عليهم دابة يقال لها جرد فنقبت عليهم ففرقتهم فبقي لهم إلا أتل وشئ من سدر قليل حدشا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله لقد كان لسبا في مسكنهم آية جنتان عن يمين وشمال إلى قوله فأعرضوا فأرسلنا عليهم سيل العرم قال ولم يكن يرى في قريتهم بعوضة قط ولا ذباب ولا برغوث ولا عقرب ولا حية وإن كان الركب ليأثروا في ثيابهم والقمل والدواب ففهم إلا أن ينظروا إلى بيوتهم فتموت الدواب قال وإن كان الإنسان ليس يدخل الجنة فيمسك القفة على رأسه فيخرج حين يخرج وقدم ثلاث تلك القفة من أنواع الفاكهة ولم يتناول منها شيئاً بيده قال والسديسقيها ورفعت الجنة في قوله جنتان عن يمين وشمال ترجمة عن الآية لأن معنى الكلام لقد كان لسبا في مسكنهم آية هي جنتان عن أيمانهم وشمالهم وقوله كلوا من رزق ربكم الذي رزقكم من هاتين

الالهية كأن مركب البدن في المسير البدن يروي عن سليمان في سيره لاحظ ملكه يوم قال الريح يساطه فقال سليمان للريح استوقا قالت الريح استوانت فاني لا أكون مستوية حتى تستوى أنت كذلك حال السرع القلب وريح العناية إذا زاع القلب أزاع الله بريح الخذلان

بساط السر إن الله لا يغفر ما قوم حتى يغفروا ما بانفسهم وأسئلناه عن القطر الحقائق والمعاني وبخبرنا له صفات الشيطنة لتعمل بين يديه على وفق أو امر الله ونواهيته كما قال نبينا صلى الله عليه وسلم (٥٤) شيطاني أسلم على يدي فلا تأمرني إلا بالخير من محاريب وهو كل ما يتوج

إلى الله به بخافية الأباء والاستكبار وأنفة السجود لغير الله ولو وكل القلب والروح إلى خادمية الروحانية التي جبل الروح عليها ما كان يرغب في العبور عن مقام الروحانية كالملائكة قال جبرائيل عليه السلام لو دنوت أنملة لأحترق وجفان كالجواب فيه إشارة إلى مادة الله التي يأكل منها الأنبياء ولا وليعة إذ يبيتون عنده أعملوا آل داود وهم متولدات الروح فذكر البتة استعالي الشريعة بجميع الأعضاء والحواس وشكر النفس بأقوى شرائط التقوى والورع وشكر القلب بحجة الله وحده وشكر السر المراقبة وشكر الروح بذل الوجود على نار المحبة كالقراش على شعلة الشمعة وشكر الخفي قبول الفيض بلا واسطة في مقام الوحدة تخفيها بآثار الوحدة عن نفسه فالعوام شكرهم بالأقوال والخواص شكرهم بالأعمال وخواص الخواص شكرهم بالأحوال من الانصاف بصفة الشكورية التي تعطى على عمل فان عشرة ثواب باق ولذلك وصفهم بالقلة تأكل منسأته انكأ سليمان على عصاه فبعث الله أخس دابة لا بطل متكنه وجعله سيد الزوال ملكه وفوات روحه وكان قبل متكنه على فضل الله فاتاه مالم يوت أحدا من خلقه لقد كان لسبا السرجتان جنة الروح عن يمين السرجة والقلب عن شمال السرجة طيبة هي بلدة الأمانية القابلة لبذر التوحيد

الختين من زروعهما وأشجارهما واشكروا له على النعم به عليكم من رزقه ذلك وإلى هذا انتهى الخبر ثم ابتدأ الطرعر البلدة فقيل هذه بلدة طيبة أي ليست بسبخة ولا كاذ كزنا من صفتها عن عبد الرحمن بن زيد كانت كما وصفها به ابن زيد من أنه لم يكن فيها شيء مؤذ لهم ولا يذبح الجوام ورب غفور يقول ورب غفور لذو بكر أنتم أطعمتموه * وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله بلدة أيسة ورب غفور وربكم غفور لذو بكر قوم أعطاهم الله نعمة وأمرهم بطاعته ونهاهم عن معصيته ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ فاعرضوا فأنزلنا عليهم سيل العرم وبذلناهم بجنتهم جنتين ذواتي آكل نخط وأثل وشي من سدر قليل ذلك جزيناهم بما كفروا وهل نجازي إلا الكفور ﴿يقول تعالى ذكره فاعرضت سبعاً عن طاعة ربها وصدت عن اتباع ما دعيتها اليه رسولها من أنه خالقها كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنا محمد بن إسحق عن وهب بن منبه التميمي قال لقد بعث الله إلى سبأ ثلاثة عشر نبيا فكذبوهم فأنزلنا عليهم سيل العرم يقول تعالى ذكره ففتحنا عليهم حين عرضوا عن تصديق رسلنا سدهم الذي كان يحبس عنهم السيول والعرم المسناة التي تحبس الماء واحدها عرمة وإياه بني الاعشى بقوله

ففي ذاك للثقتى إسبوة * ومأرب عفى عليه العرم

رجام بنه لهم حمير * (١) إذا جاء مأزم لم يرم

وكان العرم فياذ كرما بتمه بلفيس ذكر من قال ذلك حدثنا أحمد بن إبراهيم الدورقي قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا أبي قال سمعت المغيرة بن حكيم قال لما ملك بلفيس جعل قومها يقتتلون على ماء وادهم قال فجعلت تنهاهم فلا يطيعونها فتركت ملكها وانطلقت إلى قصرها وتركهم فلما كثر الشر بينهم وتدموا أتوها فأرادوا على أن ترجع إلى ملكها فأبى فقالوا لرجلهم أولقتلنا فقلت انكم لا تطيعوني وليست لكم تمول ولا تطيعوني قاله إنا نطيعك وإننا لم نجد فينا خيرا بعدك فجاءت فأمرت بوادهم فسد بالعرم * قال أحمد قال وهب قال أبي فسألت المغيرة ابن حكيم عن العرم فقال هو بسلام حمير المسناة فسدت ما بين الجليلين فحسبت الماء من وراء السد وجعلت له أبوا ببعضها فوق بعض وبيت من دونه بركة ضخمة فجعلت فيها اثني عشر مخرجاً على عدة أنهارهم فلما جاء المطر احتبس السيل من وراء السد فأمرت بالباب الأعلى ففتح فجري مأوذه في البركة وأمرت بالبركة فأتى فيها فجعل بعض البعر يخرج أسرع من بعض فلم تزل تضيق تلك الأنهار وترسل البعر في الماء حتى خرج جميعاً فكانت تقسمه بينهم على ذلك حتى كان من شأنها وشأن سليمان ما كلن حدثنا أحمد بن عمر البصري قال ثنا أبو صالح بن زريق قال أخبرنا شريك عن أبي إسحق عن أبي ميسرة في قتادة أنزلنا عليهم سيل العرم قال المسناة بالحن اليمين حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله سيل العرم قال شديد وقيل إن العرم اسم واد كان لهؤلاء القوم ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي

(١) رواية الديوان * إذا جاء مؤزم لم يرم * وحرر كتبه مصححه

ورب غفور يستر العيوب فأعرضوا عن الوفاء وأقبلوا على الخفاء فأنزلنا عليهم سيل سطوات العرم قهراً قال وبذلهم بجنتهم الشجرتين بأشجار الأخلاق الحميدة جنتين من الأوصاف الدائمة وهل نجازي وهل يكون للأشجار الخبيثة إلا الأثم الخبيثة

قري ظاهرة منازل السالكين ومقامات العارفين من التوبة والرهدة والتوكل والتركية والتحلية وقتلناهم سرورافي ليل البشرية
وأيام الروحانية آمين في حيازة الشريعة فطلبوا البعد عن الله بالميل الى مساواه (٥٥) ففرقناهم في أودية الهلاك ودركات البعد

وما كان له عليهم من سلطان فيه
أن الشيطان إنما ساطع على بني آدم
لاستخراج جواهر النفوس من
معادنها (قل ادعوا الذين زعمتم
من دون الله لا يملكون مثقال ذرة
في السموات ولا في الأرض وما لهم
فيه من أمر شيء وما له منهم من ظهير
ولا تنفع شفاعة عنده إلا من أذن
له حتى أقفوا عنه قلوبهم قالوا
ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي
الكبير قل من رزقكم من السموات
والأرض قل الله هو أياكم على
هدى أو في ضلال مبين قل
لا تسئلون عني بجرمتي ولا تسئل
عني عما تعملون قل يجمع بيننا ربنا
ثم يفرق بيننا أرضهم وديارهم
ثم يفتح بيننا بالحق وهو الفتح العليم
قل أرؤي الذين أحلقهم في شركاء
كلا بل هو الله العزيز الحكيم وما
أرسلناك إلا كافة للناس بشيرا
ونذيرا ولكن أكثر الناس لا يعلمون
ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم
صادقين قل لكم معاد يوم
لا تستأجرون عنه ساعة ولا
تستقدمون وقال الذين كفروا
لن نؤمن بهذا القرآن ولا بالذي بين
يديه ولترى أذا الظالمون هم موقوفون
عند ربهم يرجع بعضهم الى بعض
القول يقول الذين استضعفوا
للذين استكبروا لولا أنكم لك
مؤمنين قال الذين استكبروا والذين
استضعفوا أنحن صعدنا كما عن
الهدى بعد جاءكم بل كنتم مجرمين
وقال الذين استضعفوا للذين
استكبروا بل مكر الليل والنهار
إذا تكلمرنا أن تكفر بالله ونجعل له

قال نبي عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله فأرسلنا عليهم سيل العرم قال واد كان
بالين كالسيل إلى مكة وكانوا يسبقون وينتهى سيلهم إليه حمدشنا بذر قال ثنا يزيد قال
ثنا سعيد عن قتادة فأرسلنا عليهم سيل العرم ذكر لنا أن سيل العرم ياد كانت يجتمع إليه
مسائل من أودية شتى فعمدوا فسدوا ما بين الجبلين بالقيصر والحجارة وجعلوا عليه أبوابا وكانوا
يأخذون من مائه ما احتاجوا إليه ويستون عنهم ما لم يعنوا به من مائه شيئا حدثت عن الحسين
قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله فأرسلنا عليهم سيل العرم
وايدي عى العرم وكان إذا مطر سالت أودية الين إلى العرم واجتمع اليه الماء فعمدت سبائل العرم
فسدوا ما بين الجبلين فجحز وبالصخر والقار فاشتد ما من الدفر ولا يرجون الماء يقول لا يخافون
* وقال آخرون العرم صفة للسنة التي كانت لهم وليس باسم لنا ذكر من قال ذلك حمدشني
على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله سيل العرم يقول الشديد
وكان السبب الذي سبب الله لارسال ذلك السيل عليهم فياذ كرلى جزا ابتغى الله على سدة عم
فتقب فيه نقبا ثم اختلف أهل العلم في صفة ما حدثت عن ذلك الثقب مما كان فيه خراب جنتهم
فقال بعضهم كان صفة ذلك أن السيل لما وجد عملا في السد عمل فيه ثم فاض الماء على جئاتهم
ففرقها وخرب أرضهم وديارهم ذكر من قال ذلك حمدشنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنى
محمد بن اسحق عن وهب بن منبه أيماني قال كان لهم معنى لسبب استعد كانوا فيه نيا نأبدا وهو
الذى كان يرد عنهم السيل إذا جاء أن يغشى أموالهم وكان فيا يزعمون في علمهم من كهاتهم أنه
انما يخرب عليهم سدهم ذلك فآخرة فلم يتركوا فرجة بين حجرين إلا ربطوا عند هامة فلما جاء
زمانه وما أراد الله بهم من التعريق أقبلت فيا فآخرة كرون فآخرة سراء الى هرة من تلك المهرر
فساورتها حتى استأخرت عنها أى الهرة فدخلت في الفرجة التي كانت عندها ففعلت في السد
خفرت فيه حتى وهنته للسيل وهم لا يدرون فاجاء السيل وجد خلا فدخل فيه حتى قلع السد
وفاض على الاموال فاحتملها فليبق منها الا ما ذكره الله فلما تفرقوا نزولوا على كهانة عمران بن عامر
حمدشنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال لما ترك القوم أمرها بعث الله عليهم
جرذا يسمى الخلد فتقبه من أسفله حتى غرق به جئاتهم وخرب به أرضهم عقوبة بأعمالهم حدثت
عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول لما
طفوا وبغوا يعني سبأ بعث الله عليهم جرذا فغرق عليهم السد فغرقهم الله حمدشني يونس قال
أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد بعث الله عليهم جرذا وسلطه على الذى كان يحبس الماء الذى
يسقيها فآخرب في أفواه تلك الحجارة وكل شيء منها من رصاص وغيره حتى تركها حجارة ثم بعث الله
سيل العرم فاقطع ذلك السد وما كان يحبس واقطع تلك الجنتين فذهب بهما قرأنا أرسلنا عليهم
سيل العرم وبدلناهم بجنتهم جنتين قال ذهب بتلك القرى والجنتين * وقال آخرون كانت
صفة ذلك أن الماء الذى كانوا يعمر ونب به جئاتهم سال الى موضع غير الموضع الذى كانوا
يتفقون به في ذلك خربت جئاتهم ذكر من قال ذلك حمدشني محمد بن سعد قال ثنى أبى قال
ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قال بعث الله عليهم يعني على العرم دابة من الأرض

أنداد وأسر والندامة لما رأوا العذاب وجعلنا الاغلال في أعناق الذين كفروا هل يجوزون الاما كانوا يعملون وما أرسلنا في قرية من نذير
الا قال متفوها نأبأ أرسلتم به كفرون وقالوا نحن أكثر أموالا وأولادا وما نحن بمعبدين قل إن ربى يسطر الرزق لمن يشاء ويهدر

ولكن أكثر الناس لا يعلمون وما أموالكم ولا أولادكم بالثى قريبكم عندنا زلنى إلا من آمن وعمل صالحا فاولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا وهم فى الغرفات آمنون والذين (٥٦) يسمعون فى آياتنا معاجزين أولئك فى العذاب محضرون قل إن ربى ينشط الرزق

لمن يشاء من عباده ويقدره وما أنفقتم من شئ فهو يخلفه وهو خير الرازقين ويوم يحشرهم جميعا ثم يقول للأنفة أهؤلاء أياكم كانوا يعبدون قالوا سبحانك أنت وليا من دونهم بل كانوا يعبدون الحق أكثرهم بهم مؤمنون فاليوم لا يملك بضعكم لبعض شفعوا ولا ويقول للذين ظلموا ذوقوا عذاب النار التى كنتم بها تكذبون وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات قالوا ما هذا إلا رجل يريد أن يصدكم عما كنتم يعبد آباؤكم وقالوا ما هذا إلا افك يستترى وقال الذين كفروا للحق لما جاءهم أن هذا إلا سحر مبين وما آتيناهم من كتب يدرسونها وما أرسلنا اليهم قلبك من نذير وكذب الذين من قبلهم وما بلغوا معشار ما آتيناهم فكذبوا رسلى فكيف كان تكبر قل إنما أعظكم بواحدة أن تقوموا لله مثنى وفردى ثم تنفركوا ما يباححكم من جنسة أن هو إلا نذير لكم بين يدي عذاب شديد قل مأسألكم من أجرهوه لکم ان أجرى الاعلى الله وهو على كل شئ شهيد قل ان ربى يقنف بالحق علام الغيوب قل جاء الحق وما يبدئ بالباطل وما يعيد قل ان ضللت فاما أضل على نفسى وان اهتديت فبإوحى الى ربى انه سميع قريب ولو ترى إذ فرغوا فلا فوت وأخذوا من مكان قريب وقالوا آمنا به وأنى لهم التناوش من مكان بعيد وقد كفروا به من قبل ويصدقون بالغيب من مكان بعيد وحيل بينهم وبين ما يشتهون كافعل بأشياءهم من قبل أنهم كانوا فى شك مريب ﴿٥٧﴾ القراءات اذ نله على البناء للفعول أبو عمرو بأعمالهم وعلى وخلف والأعشى والبرجمى فرع على البناء للفاعل ابن عامر ويعقوب جزاء بالنصب الضعف مرفوعا يعقوب فى الفرقة على التوحيد حمزة

ففتحت فيه تقيا فسال ذلك المساء الى موضع غير الموضع الذى كانوا يتفنون به وأبدلهم الله مكان جنتهم جنتين ذوات أكل نخط وذلك حين عصوا ويطرو والمعيشة والقول الأول أشبه بمبادل علب ظاهر التبريل وذلك أن الله تعالى ذكره أخبر أنه أرسل عليهم سبل العرم ولا يكون إرسال ذلك عليهم إلا بالاسئلة عليهم أرعلى جئاتهم وأرضهم لا يصرفه عنهم وقوله وبتلناهم بجنتهم جنتين ذوات أكل نخط يقول تعالى ذكره وجعلنا لهم مكان سباتينهم من القوا كهوا ثمار سباتين من جنس ثمر الأراك والأراك هو النخط * ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية بن عمار عن ابن عباس قال أبدلهم الله مكان جنتهم جنتين ذوات أكل نخط والنخط الأراك **حدثنى** يعقوب قال ثنى ابن علية عن أبي رزاء قال سمعت الحسن يقول فى قوله ذوات أكل نخط قال أراه قال النخط الأراك **حدثنى** محمد بن عمار قال ثنى عبد الله بن موسى قال أخبرنا سرائيل عن أبي يحيى عن مجاهد أن ابن نخط قال النخط الأراك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى و**حدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ذوات أكل نخط قال الأراك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ذوات أكل نخط والنخط الأراك وأكله بربره **حدثنا** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله وبتلناهم بجنتهم جنتين ذوات أكل نخط قال بتلهم الله بجنات القوا كهو الأعتاب إذا أصبحت جئاتهم نخط وهو الأراك **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وبتلناهم بجنتهم جنتين قال أذهب تلك القرى والجنتين وأبدلهم الذى أخبرك ذوات أكل نخط قال فالنخط الأراك قال جعل مكان العنب أراكا والفاكهة أنثلا وشئ من سدر قليل واختمت القراءة فى قراءة ذلك فقرأه عامة قراء الأمصار بتونين أكل غير أبى عمرو فانه يضيفها الى النخط بمعنى ذواتى ثمر نخط وأما الذين لم يضيفوا ذلك الى النخط ويونون إلا أكل فانهم جعلوا النخط هو الأكل فردوه عليه فى اعرابه وضم الألف والكاف من الاكل قرأت قراءة الأمصار غير نافع فانه كان يخفف منها * والصواب من القراءة فى ذلك عندى قراءة من قرأه ذواتى أكل بضم الألف والكاف لاجماع المجته من القراءة عليه وبتونين أكل لاستفاضة القراءة بذلك فى قراءة الامصار من غير أن أرى خطأ قراء من قرأ ذلك باضافته الى النخط وذلك فى اضافته وترك اضافته نظير قول العرب فى بستان فلان أعتاب كرم وأعتاب كرم فتضيف أحيانا الأعتاب الى الكرم لأنها منه وتون أحيانا ثم تترجم بالكرم عنها إذا كانت الأعتاب ثمر الكرم وأما الأثل فإنه يقال له الطرفاء وقيل شجر شده بالطرفاء غير أنه أعظم منها وقيل انها السمرة ذكر من قال ذلك **حدثنى** على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية بن عمار عن ابن عباس وأثل قال الأثل الطرفاء وقوله وشئ من سدر قليل يقول ذواتى أكل نخط وأثل وشئ من سدر قليل وكان قتادة يقول فى ذلك ما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنى سعيد عن قتادة ذواتى أكل نخط وأثل وشئ من سدر قليل قال يثما شجر القوم خير الشجر اذ صيره الله من شر الشجر

بأعمالهم

و بين ما يشتهون كافعل بأشياءهم من قبل أنهم كانوا فى شك مريب ﴿٥٧﴾ القراءات اذ نله على البناء للفعول أبو عمرو

وعلى وخلف والأعشى والبرجمى فرع على البناء للفاعل ابن عامر ويعقوب جزاء بالنصب الضعف مرفوعا يعقوب فى الفرقة على التوحيد حمزة

يحشرهم ثم يقول على الغيبة فيهما حفص ويعقوب الباقر والنون ثم تفكروا بتشديد الباء رويس أجرى إلا بفتح الباء أبو جعفر ونافع وابن عامر وأبو عمرو وحفص روى أنه بفتح الباء أبو جعفر ونافع وأبو عمرو التناوش (٥٧) مهموزا أبو عمرو وحزرة وخلف وعاصم

سوى حفص والشمونى والبرمى
 حيل يضم الحاء وكسر اللام ابن
 عامر وعلى ورويس الوقوف
 من دون الله ج لاحتال الجملة بعده
 حالاً واستثنا فاعله أذنه ط
 الحق ط الكبير والارض
 ط قل الله لا اتصال المقول
 ميم • تعامون • بالحق
 ط العليم • كلا ط الحكيم •
 لا يعلمون • صادقين • ولا
 تستقيمون • بين يديه ط • عنا
 رهم • نج لان ما بعده يصلح
 استئنافاً وحالاً وهذا وجه القول
 نج مثل ذلك مؤمنين • محرمين
 • أنداء ط العذاب ط كفروا
 ط يعملون • كافرون •
 • معذنين • لا يعلمون • صالحان
 أن أولئك مبتدأ مع الفاء • آمنون •
 محضرون • ويقدر له ط تخلفه
 ج لعطف الجملتين المختلفتين
 الرازيين • يعبدون • من
 دونهن ج لتتويع الكلام مع اتحاد
 المقول الج • لذلك مؤمنون
 • مضرا ط تكذبون • • بأؤم ج
 للعطف مع طول الكلام والتكرار
 مفترى ط ميين • من نذير
 • نكير • بواحدة ج لأن
 ما بعده بدل أو خبر أى هى أنت
 تقوموا من حنة ط شديد •
 لكم ط الله ج شهيد • بالحق
 ج لاحتال أن ما بعده بدل من
 الضمير فى يصدق أو خبر أى هو
 علام الغيوب • بعيد • على
 نفسى ج لعطف جملى الشرط
 ربي ط قريب • قريب لا

بأعمالهم وقوله ذلك جزيناهم بما كفروا يقول تعالى ذكره هذا الذى فعلنا هؤلاء القوم من سبنا
 من إرسالنا عليهم سبيل العرم حتى هلكت أموالهم ونحرت جناتهم جزاء لنا على كفرهم بنا
 وتكذيبهم رسلنا وذلك من قوله ذلك جزيناهم في موضع نصب بوقوع جزيناهم عليه ومعنى الكلام
 جزيناهم ذلك بما كفروا وقوله وهل يجازى إلا الكفور أخبثت القراء فى قرئته فقوله عامة
 قراء المدينة والبصرة وبعض أهل الكوفة وهل يجازى بالياء وبفتح الزاى على وجه ما لم يسم فاعلة
 إلا الكفور رفعا وقراء ذلك عامة قراء الكوفة وهى يجازى بالنون وبكسر الزاى إلا الكفور
 بالنصب * والصواب من القول فى ذلك أنهم قراءتان مشهورتان فى قراءة الأمصا ومثاقبتا
 المعنى فأتيناهما قرأتى فصرح ومعنى الكلام كذلك كافيتاهم على كفرهم بالله وهل يجازى
 إلا الكفور نعمة الله فان قال قائل أو ما يجزى الله أهل الإيمان به على أعمالهم الصالحة فيخص
 أهل الكفر بالخاء فيقال وهما يجازى إلا الكفور قيل إن المجازاة فى هذا الموضع المكافاة
 والله تعالى ذكره وعد أهل الإيمان به التفضل عليهم وأن يجعل لهم بالواحدة من أعمالهم الصالحة
 عشر أمثالها إلى ما لا نهاية من التضعيف وومد المدى من عبادته أن يجعل بالواحدة من سيئاته
 مثلها مكافاة له على جرمه والمكافاة لأهل الكبائر والكفر والجزاء لأهل الإيمان مع التفضل
 فلذلك قال جل ثناؤه فى هذا الموضع وهل يجازى إلا الكفور كأنه قال جل ثناؤه لا يجازى لا يكافى
 على عمله إلا الكفور إذا كانت المكافاة مثل المكافا عليه وإن لا ينفر له من ذنوبه شيئا ولا ينحصر
 شيء منها فى الدنيا وأما المؤمن فانه يتفضل عليه على ما وصفت * ونحو الذى قلنا فى ذلك قال
 أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى
 وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وهل يجازى
 نعاقب حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ذلك جزيناهم بما كفروا وهل يجازى
 إلا الكفور إن الله تعالى إذا أراد بعبد كرامة تنقل حسناته وإذا أراد بعبد هوانا أمسك عليه ذنوبه
 حتى يوافي به يوم القيامة قال وذكرنا أن رجلا بينا هو فى طريق من طرق المدينة أذمرت به
 امرأة فأتبعها بصره حتى أتى على حائط فشج وجهه فأتى نبي الله ووجهه بمسك دما فقال يا نبي الله
 فأت كذا وكذا فقال له نبي الله إن الله إذا أراد بعبد كرامة عجل له عقوبة ذنبه فى الدنيا وإذا أراد الله
 بعبد هوانا أمسك عليه ذنبه حتى يوافي به يوم القيامة كأنه عير أترى القول فى تأويل قوله تعالى
 (وجعلنا بينهم وبين القرى التى باركنا فيها قرى ظاهرة وقدرنا فيها السير وسرفها إلى أيا ما أمين)
 يقول تعالى ذكره غيبر عن نعمته التى كان أنعمها على هؤلاء النعم الذين ظلموا أنفسهم وجعلنا
 بين بلدهم وبين القرى التى باركنا فيها وهى الشام قرى ظاهرة ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل
 التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني
 الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله القرى التى باركنا
 فيها قال الشام حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وجعلنا بينهم وبين القرى
 التى باركنا فيها يعنى الشام حدثني على بن سهل قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد القرى

(٨) - (ابن جرير) - (الثاني والعشرون) لأن ما بعده معطوف على أخذوا أمانه ط لاحتال كون الجملة الاستثنائية
 مبتدأ بها أو حالا بعيد • لالآية ولاحتال الاستئناف والحال بعده والعامل معنى الفعل فى التناوش من قبل ج للعطف

على كفروا بناء على انه حال باضية والاستئناف اى وهم يقدفون بعيد ه من قبل ط مريب ه التفسير لا فرغ من حكاية اهل
الشكر واهل الكفر ان تمثيلا عادلى مخاطبة (٥٨) كفار قريش وتقريعههم ومفعول لا زعم محذوف اى زعمتموهم الله وسبب

جذبه الاول استحقاق عوده الى
الموصل وسبب حذف الثانى
اقامة الصفة وهى من دون الله
مقام الموصوفه وتفسير الآية مبنى
على تفصيل وهو اذ مذاهب اهل
الشرك اربعة احدثا قولهم انا نعبد
الملائكة والكواكب التى فى السماء
فهم اختلفوا والله الههم فالتعالى قال
فى ابطال قولهم انهم لا يعلمون فى
السموات شيئا كما عترفتم ولا فى
الارض على خلاف ملزمتهم ان
الارض والارضيات فى حكمهم
رأيتها قول بعضهم ان السموات
من الله على سبيل الاستقلال وان
الارضيات منه ولكن بواسطة
الكواكب واتصالاتها وانصرافاتها
فابطل معتمدها بقله (وما لهم
فيها من شرك) اى الارض كالكساء
لله ليس لغيره فيها نصيب وثالثها
قول من قال التركيبات والحوادث
كلها من الله لكن فوض ذلك الى
الكواكب واعتابها فاشار الى ابطال
معتقد هؤلاء بقوله (وما له منهم من
ظهير) ورابعها مذهب من زعم انا
نعبده الاصنام التى هى صور الملائكة
ليشفعوا لنا فينبى بطلان مذهبهم
بقوله (ولا تنفع الشفاعة) قال جار
الله تقول الشفاعة لزيد على أنه
الشافع وعلى معنى أنه المشفوع له
اى لا تنفع الشفاعة (الا) كاشفة
(لم اذنله) من الشافعين او الامن
وقع الاذن للشفيع لاجله وحتى
غاية لضمون الكلام الدال على
انتظار الاذن كأنه قيل يترقبون
ويقفون مليا فزعين (حتى اذا فرغ)

الى باركافيا قال الشام * وقيل عنى بالقرى التى يوراء فيها بيت المقدس ذكر من قال ذلك
حدثني محمد بن سعد قال ثنى ابي قال ثنى عمى قال ثنى ابي عن ابيه بن عباس وجعلنا
بينهم وبين القرى التى باركافيا قرى ظاهرة قال الارض التى باركافيا هى الارض المقدسة
وقوله قرى ظاهرة يعنى قرى متصلة وهى قرى عربية * ونحو الذى قلنا فى ذلك قال اهل
التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن ابي رجاء قال سمعت الحسن
فى قوله رجعلنا بينهم وبين القرى التى باركافيا قرى ظاهرة قال قرى متواصلة قال كان احدهم
يغدو فيقل فى قرية ويروح واوى الى قرية اخرى قال وكانت المرأة تضع زينة لها على رأسها تمتهن
بعضها فالتأتأتى بينها حتى يمتلئ من كل الثمار حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سمعان قتادة
قرى ظاهرة اى متواصلة حدثني محمد بن سعد قال ثنى ابي قال ثنى عمى قال ثنى ابي عن ابيه
عن ابن عباس قوله قرى ظاهرة يعنى قرى عربية بين المدينة والشام حدثني محمد بن عمرو
قال ثنى ابو عاصم قال ثنا عيسى حدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا
عن ابن ابي نجيح عن مجاهد قوله قرى ظاهرة قال السروات حدثت عن الحسين قال سمعت
ابا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله قرى ظاهرة يعنى قرى عربية
وهى بين المدينة والشام حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وجعلنا
بينهم وبين القرى التى باركافيا قرى ظاهرة قال كان بين قرىتهم وبين الشام قرى ظاهرة قال
ان كانت المرأة تخرج معها مغزلا ومكتلها على رأسها تروح من قرية وتغدوها وتبيت فى قرية
لا تتحمل زاد او لا ما على بينها وبين الشام وقوله وقدرنا فيها السير يقول تعالى ذكره وجعلنا بين قراهم
والقرى التى باركافيا سيرا مقذرا من منزل الى منزل وقرية الى قرية لا يزلون الا فى قرية
ولا يغدون الا من قرية وقوله سير وافيا لىلى وأياما آمين يقول وقلنا هم سيروا فى هذه القرى
ما بين قراكم والقرى التى باركافيا لىلى وأياما آمين لا يخافون ظملا ولا جوعا ولا عطشا ولا من أحد ظملا
ونحو الذى قلنا فى ذلك قال اهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال
ثنا سعيد عن قتادة سير وافيا لىلى وأياما آمين لا يخافون ظملا ولا جوعا وانما يغدون فيقبلون
ويروحون فيبيتون فى قرية أهل جنة ونهر حتى لقد ذكرنا أن المرأة كانت تضع مكتلها على رأسها
وتتمتهن بيدها فيمتلئ مكتلها من التمر قبل أن ترجع الى أهلها من غير أن تتخرف شيئا وكان الرجل
يسافر لا يحمل معه زاد او لا يستقزم البسط اللقوم حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال
ابن زيد فى قوله وأياما آمين قال ليس فيها خوف في القول فى تأويل قوله تعالى ﴿فقالوا ربنا
باعد بين أسفارنا وظلموا أنفسهم﴾ فعلناهم أحاديث ومن فاتهم من مزقات فى ذلك لآيات لكل
صبار شكور ﴿اختلف القراء فى قراءة قوله فقالوا ربنا باعد بين أسفارنا فقرأه عامة قراء المدينة
والكوفة ربنا باعد بين أسفارنا على وجه الدعاء والمسئلة بالألف وقرأ ذلك بعض أهل مكة والبصرة
بعد تشديد العين على الدعاء أيضا وذكر عن بعض المتقدمين أنه كان يقرأ ربنا باعد بين أسفارنا
على وجه الخبر عن الله أن الله فعل ذلك بهم وحيكى عن آخره أن قرأه ربنا بعد على وجه الخبر أيضا

أى كشف الفزع فى القيامة عن قلوب الشافعين والمشفوع لهم بكلمة يتكلم بهارب العزة فى اطلاق
الاذن تباشر وبذلك وسأل بعضهم بعضا (ماذا قال ربكم قالوا) قال (الحق) اى القول الحق وهو الاذن بالشفاعة لمن ارضى يؤيده هذا التفسير

قول ابن عباس عن النبي فاذا اذن لم يذن ان يشفع فزعته الشفاعة والتشديد للسلب والازالة على نحو قودته وجلدته أي ازلت قواده وسلخت جلده وقيل ان حتى على هذا التفسير متعلق بقوله زعمتم أي زعمتم الكفر (٥٩) الى غاية التفريع ثم تركتم ما زعمتم وقتلتم قال الحق

ومنه من ذهب الى ان التفريع غاية الوحي المستفاد من قل فانه عند الوحي يرفع عن في السموات كما جاء في حديث اذا تكلم الله بالوحي سمع أهل السماء صلصلة كجر السلسلة على الصفا فيصعقون فلا يزالون كذلك حتى يأتيهم جبرائيل فاذا جاء فزع عن قلوبهم فيقولون يا جبرائيل ماذا قال ربكم فيقول الحق أي يقول الحق الحق وقيل أراد بالرفع أنه تعالى لما أوحى الى محمد صلى الله عليه وسلم فزع من في السموات من القيامة لأن ارسال محمد صلى الله عليه وسلم من أشرافها فلما زال عنهم ذلك قالوا ماذا قال الله قال جبرائيل وأتباعه الحق وقيل أنه الفزع عند الموت يزيله الله عن القلوب فيعرف كل أحد أن ما قال الله هو الحق فيعتصم بتلك المعرفة أهل الايمان ولا يتنفع بها أهل الكفر وحين ين بقوله قل ادعوا له لا يدفع الضر الا هو أشار بقوله (قل من يرزقكم) الى أن جلب النفع لا يكل الا به ومن الكتبة هي أنه قال في دفع الضر فالو الحق وفي طلب النفع قال قل الله تنبيه على أنهم في الضراء مقبلون على الله معترفون به في السراء معرضون عنه غافلون لا ينتبهون بالجمسه وقوله (وانا أوياكم) من الكلام المنصف الذي يتضمن قلة شغب الخصم وقل شوكتهم بالهويتا وفي تخالف حرقى الجرفي قوله (لعلي هدى أوفى ضلال) إشارة الى أن أهل الحق را يكون مطية الهدى مستعملون على منها وأن أهل

غير أن الرب منادى * والصواب من القراءة في ذلك عندنا بنا باعدو بعد لهما القراءتان المعروفتان في قراءة الامبار وما عداهما فغير معروف فيهم على التأويل من أهل التأويل أيضا بتحقيق قراءة من قرأه على وجه الدعاء والمسئلة وذلك أيضا مما يزيد القراءة الاخرى «سدام» الصواب فاذا كان هو الصواب من القراءة فتأويل الكلام فقالوا يا بنا باعدين أسفارنا فجعل بيننا وبين الشام فلوات ومفاوز لتركب فيها الراحل وتتروعد معنا فيها الأزواد وعهد من الاله لاله على طهر القوم نعمة الله عليهم واحسانه اليهم وجعلهم بمقدار العافية ولقد جعل لهم ربهم لاجابة كما جعل للقائلين ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم أعطاهم ما رغبوا اليه وطلبوا من المسئلة ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** أبو حصين عبد الله بن أحمد بن يونس قال ثنا عبث قال ثنا حصين عن أبي مالك في هذه الآية فقالوا بنا باعدين أسفارنا قال كان لهم قري متصله باليمن كان بعض انظر الى بعض فبطروا ذلك وقالوا بنا باعدين أسفارنا قال فأرسل الله عليهم سليل العرم وجعل طعامهم أثلا ونحطا وشيئا من سدر قليل **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فقالوا بنا باعدين أسفارنا وظلموا أنفسهم قال فانهم بطروا عيشهم وقالوا لو كان جنى جنتنا أعدمها أي كان أجدر أن تشبهه فزقوا بين الشام وسبوا بدلوا بجنتهم جنتين ذواتي أكل نخطوا وأل وشي من سدر قليل **حدثني** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فقالوا بنا باعدين أسفارنا بطروا نعمة الله وغمطوا كرامة الله قال الله وظلموا أنفسهم فجعلناهم أحاديث **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فقالوا بنا باعدين أسفارنا حتى نبيت في الفلوات والصحارى فظلموا أنفسهم وقوله فظلموا أنفسهم وكان ظلمهم ياها عملهم بما يسخط الله عليهم من معاصيه ما يوجب لهم عقاب الله فجعلناهم أحاديث يقول صيرناهم أحاديث للناس يضربون بهم المشل في السب فيقال تفرق القوم آبادى سبوا وأبدى سبوا ذات فرقوا وتقطعوا وقوله ومنزقناهم كل منزق يقول وقطعناهم في البلاد كل مقطع كما **حدثني** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وظلموا أنفسهم فجعلناهم أحاديث ومنزقناهم كل منزق قال قتادة قال عامر الشعبي أما غسان فقد لحقوا بالشام وأما الانصار فلحقوا بيبثرب وأما خزاعة فلحقوا بتهامة وأما الأزد فلحقوا بعمان **حدثني** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق قال يزعمون أن عمران بن عامر وهو عم القوم كان كاهنا فرأى في كهنته أن قومه سيمزقون ويتباعدون فقال لهم اني قد علمت أنكم تمزقون فمن كان منكم ذاهم بعيد وجل شديد ومنزاد جديد فليحلق بكأس أو كروود قال فكانت وادعة بن عمرو ومن كان منكم ذاهم مدن وأمر دعن يلبس يرض شن فكانت عوف بن عمرو وهم الذين يقال لهم بارق ومن كان منكم يريد عيشا آتيا وحرما آتيا فليحلق بالارزين فكانت خزاعة ومن كان يريد الراسيات في الوحل المطعات في الخلل فليحلق بيبثرب ذات النخل فكانت الاوس والخزرج فهما هذان الحيان من الانصار ومن كان يريد خمر او خميرا وذهب او حريرا وملكا وتأميرا فليحلق بكوثي وبصري فكانت غسان بنو جفنة ملوك الشام ومن كان منهم بالعراق قال

الباطل منغمسون في ظلمة الضلال لا يدرون أين يتوجهون وانما وصف الضلال بالميين وأطلق الهدى لأن الحق كان خطا مستقيما واحدا والباطل كان لخطوط المنحنية لاحصر لها فبعضها ادخل في الضلالة من بعض وأبين وقوله (عما أجرونا) الى قوله (عما تعملون) أبلغ في سلوك

طريقة الانصاف حيث أسند الإجماع وهو الصغار والزلات اوهى مع الكبار الى أهل الإيمان وعبر عن إجماع أهل الكفر بلفظ عام وهو العمل وفيه ارشاد الى المناظرات الجارية (٦٠) في العلوم وغيرها واذ قال أحد المناظرين الاخرأت محطى أغضبه وعند الغضب

ابن اسحق قد سمعت بعض أهل العلم يقول انما قات هذه المقالة طريفة امرأة عمران بن عامر
وكانت كاهنة أتت في كهنتها ذلك والله أعلم أي ذلك كان قال فلما نقره أنزلوا على كهنة عمران
ابن عامر وقوله ان في ذلك آيات لكل صبار شكور يقول تعالى ذكره ان في تزيينهم كل محرق
آيات يقول العظة وعبرة دلالة على واجب حق الله على عبده من الشكر لنعمة اذا انعم عليه
رحمة من الصبر على محنته اذا امتحنه ببلاء لكل صبار شكور على نعمه وبخو الذي قلنا في ذلك
ان أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثا بشرا قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
ان في ذلك آيات لكل صبار شكور كان معارف يقول نعم العبد الصبار الشكور الذي اذا أعطى
شكرا ابتلى صبره القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ولقد صدق عليهم ابليس ﴾ ولقد صدق عليهم ابليس ظنه فاتبه
الافريقان المؤمنين ﴿ اختلعت القراء على قراءه قوله ولقد صدق عليهم ابليس ظنه فقرر ذلك
عامه قراء الكوفيين ولقد صدق بتشديد الدال من صدق بمعنى انه قال ظنانه ولا تجد أكثرهم
شاكرين وقال فيعزتك لأعوينهم أجمعين الاعباد كل منهم المخلصين ثم صدق ظنه ذلك فيهم
حقيق ذلك بهم واتباعهم إياه وقر ذلك عامة قراء المدينة والشام والبصرة ولقد صدق بتخفيف
الدال بمعنى ولقد صدق عليهم ظنه * والصواب من القول في ذلك عندي انهم قراءات
معروفة متقاربة المعنى وذلك ان ابليس قد صدق على كفره بن آدم في ظنه رعد صدق عليهم ظنه
الذي ظن حين قال ثم لا ينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمنهم وعن شمائلهم ولا تجد
أكثرهم شاكرين وحين قاله لأضلهم ولأمنهم الآية قال ذلك دعوة الله ظنانه انه يفعل ذلك
لأعلماء فصار ذلك حقا باتباعهم إياه فبأن القراءتين القرأى فصيحا فاذا كان ذلك كذلك
فتأويل الكلام على قراءة من قرأ بتشديد الدال ولقد ظن ابليس هؤلاء الذين بدلناهم بجنتهم
جنتين ذوات أكل حطت عقوبة ما نالهم ظنا غير يقين علم أنهم يتبعونه ويطيعونه في معصية الله
فصدق ظنه عليهم باغوائه إياهم حتى أطاعوه ووعوا بهم الا فرى بقاء المؤمنين بالله فانهم ثبتوا
على طاعة الله ومعصية ابليس وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك
حديثي أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم قال ثنا حجاج عن هرون قال أخبرني عمرو بن مالك عن
أبي الجوزاء عن ابن عباس أنه قرأ ولقد صدق عليهم ابليس ظنه مشددة وقال ظن ظنا فصدق ظنه
حديثا ابن بشار قال ثنا يحيى عن سفيان عن منصور عن مجاهد ولقد صدق عليهم ابليس
ظنه قال ظن ظنا فاتبعوا ظنه * قال ثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولقد
صدق عليهم ابليس ظنه قال الله ما كان الا ظنا ظنه والله لا يصدق كاذبا ولا يكذب صادقا حديثي
يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولقد صدق عليهم ابليس ظنه قال أريت
هؤلاء الذين كرمتهم على وفقتهم وشرفتهم لا تجد أكثرهم شاكرين وكان ذلك ظنانه بغير علم
فقال الله فاتبعوه الا فرى بقاء المؤمنين القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وما كان له عليهم من سلطان
الا نعلم من يؤمن بالآخرة من هومها في شك وربك على كل شيء حفيظ ﴾ يقول تعالى ذكره
وما كان لابليس على هؤلاء القوم الذين وصف صفتهم من حجة يضلهم الا ان يسليطنا عليهم
ليعلم حزبنا أوليائنا فمن يؤمن بالآخرة يقول من يصدق بالبعث والنهال والعقاب بمن هومها

لا يبقى سداد الفكر وعند اختلافه
لا مطمع في الفهم فيفوت الغرض
ومعنى الفتح الحكم والفصل بين
الفرقتين بإدخال أهل الحق الجنة
وأهل النار النار به حين حث في الآية
الأولى على وجوب النظر من حيث
أن كل أحد به أخذ يجرمه ولو كان
البريء أخذ بالجرم لم يكن كذلك أ
فإنه المعنى بالآية الثانية فإن مجرد
الخطأ والذلل واجب الاجتناب
فكيف إذا كان يوم يرض وحساب
وفي قوله (العلم) أشار إلى أن حكمه
يكون مع العلم لا حكم من يحكم بمجرد
الغلبة والهوى وإين أن غير الله
لا يعدل دفع الضرر والجلب النفع أراد
أن يبين أن غير الله لا ينبغي أن يعبد
لأجل استحقاق العبادة فانه
لا مستحق للعبادة الا هو ومعنى
(أروني) وكان يعرفهم وبإراهم
الاستخفاف بهم والتنبية على الخطأ
العظيم في إلحاق الشركاء بالله وأراد
أعلموني بأى صفة ألحقتموهم بالله
وجاسوهم شركاء فشركاء نصب
على إلحان والمعاد حذف و(كلا)
ردعه عن مذهبه بعدما كسده
باطال المقايسة ورد إلى إلحاقهم زاد
في توجيههم بقوله (بل هو الله العزيز
الحكيم) كأنه قال أين الذين ألحقتم
به شركاء من هذه الصفات فإن الله
لا يمكن أن يخلو عن القدرة الكاملة
والحكمة الشاملة وهو يحتمل أن
يكون ضمير الشأن وحين فرغ من
التوحيد شرع في الرسالة ومعنى
(كاف) عامة لأن الرسالة إذا اشتملتهم
فقد منعهم أن يخرج أحد منهم

والكف المنع وكافة صفة لرسالة وقال الزجاج التاء للبالغة كماء الرواية والعلامة وانه حال من الكاف
 أى أهدمناك جامعاً للناس فى الإبلاغ والتبشير والانذار أو أماننا للناس من الكفر والمعاصي وبعض النحويين جعله حالاً من الناس

مزيف بأن حال الجور ولا يتقدم عليه ومن هؤلاء من جعل اللام بمعنى الى لان أرسل يتعدى بالى فوضعت تحت طمته بأن استعمال اللام بمعنى الى ضعيف لا يخفى أن ثاني مفعول أرسلنا على غير هذا التفسير محذوف والتقدير (٦١) وما أرسلناك الى الناس الا كافة ولكن أكثر

الناس لا يعلمون وذلك لخلفائه ولكن لغفلتهم وحين ذكر الرسالة بين الحشر وذكر أنهم استعجلوه تعنتا منهم فيبن على طريق التهديد أنه لا استعجال فيه كما لا إهمال وهذا شأن كل أمر ذي ال قال جارا لله (مبدأ يوم) كقولك سحق عمامة في أن الاضافة للتبيين يده قراءة من قرأ ميعاد يوم بالرفع فيها فأبدل منه اليوم وفي أسد الفعل اليهم بقوله (لا تستأخروا عنه) دون أن يقول لا يؤخر عنكم ياده ثا كيد لوقوع اليوم والمبين الأصول الثلاثة التوحيد والرسالة والحشر ذكر أنهم كفارون بالكل قائلين (لن نؤمن بهذا القرآن ولا بالذي بين يديه) من الكتب السماوية كالتسوية والانجيل يروي أن كفار مكة سألو أهل الكتاب فاجروهم أنهم يحدون صفة محمد صلى الله عليه وسلم في كتبهم فأغضبهم ذلك وقرنوا الى القرآن جميع الكتب وقيل الذين كفروا عام والذين بين يديه يوم القيامة وما جاء ذكره في القرآن من تفاصيل الحشر وغيرها وأن أهل الكتاب لو صدقوا بشئ من ذلك فليس لاجل محبته في القرآن ولكن لمحبه في كتبهم وحين وقع اليأس من ايمانهم بقولهم لن نؤمن وعذنيبه بأنه سبى اهرام على أذل حال موقوفين للسؤال متجاوزين أهذاب المراجعة كما يكون سال جماعة أخطأ في تدبير أمر وجواب لوم محذوف أى لفضيت العجب وبدأ بالاشباع

في شك فلا يوقن بالمعاد ولا يصدق بشواب ولا عقاب وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما كان له عليهم من سلطان قال قال الحسن والله ماض بهم بعضا ولا سيف ولا سوط الا أملى وغرورا دعاهم اليها * قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الا لئلم من يؤمن بالآخرة الا لئلم ذلك واعيا كان بلا يعلم الله الكافرون المؤمنين وويل عنى بقوله الا لئلم من يؤمن بالآخرة الا لئلم ذلك موجودا ظاهرا يستحق به الثواب أو العقاب وعوله ورك على كل شئ حفيظ يقول تدانى ذكره ورك على ما يجد على أعمال هؤلاء الكفرة به وغير ذلك من الإشباه كلها حفيظ لا يعزب عنه علم شئ منه وهو مجاز جميعهم يوم القيامة بما سبوا في الدنيا من خير وشر في القول في تأويل قوله تعالى (قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثالا ذرة في السموات ولا في الارض وما لهم فيها من شرك وما له منهم من ظهير) يقول تعالى ذكره فهذا فعلنا بولينا ومن أطاعنا داود وسليمان الذي فعلنا بهما من انعامنا عليهما النعم التي لا كفا عطف اذشكرنا وذلك فعلنا بسبا الذين فعلنا بهم اذ بطروا نعمنا وكذبوا رسلنا وكفروا بأياتنا فقل يا محمد هؤلاء المشركين برهم من قومك الجاحدين نعمنا عندهم ادعوا اليها القوم الذين زعمتم أنهم لله شرك من دونه فسألهم أن يفعلوا بكم بعض أفعالنا بالذين وصفنا أمرهم من انعام أو إياس فان لم يقدر واعلى ذلك فاعلموا أنكم مبطلون لأن الشركة في الربوبية لا تصلح ولا تجوز ثم وصف الذين يدعون من دون الله فقال أنهم لا يملكون مثالا ذرة في السموات ولا في الارض من خير ولا شر ولا ضر ولا نفع فكيف يكون الهامان كان كذلك وقوله وما لهم فيها من شرك يقول تعالى ذكره ولا هم اذ لم يكونوا يملكون مثالا ذرة في السموات ولا في الارض منفدين بملكه من دون الله يملكونه على وجه الشركة لأن الاملاك في المملوكات لا تكون ملكها الا على أحد وجهين اما مقسوما واما مشاعا يقول وألهم التي يدعون من دون الله لا يملكون وزن ذرة في السموات ولا في الارض لا مشاعا ولا مقسوما فكيف يكون من كان هكذا شركا لئلم له ملك جميع ذلك وقوله وما له منهم من ظهير يقول والله من الآلهة التي يدعون من دونه معين على خلق شئ من ذلك ولا على حفظه اذ لم يكن له ملك شئ منه مشاعا ولا مقسوما فيقال هولك شرك من أجل أنه أعان وان لم يكن له ملك شئ منه * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثالا ذرة في السموات ولا في الارض وما لهم فيها من شرك يقول ماله من شرك في السماء ولا في الارض وما له منهم من الذين يدعون من دونهم من ظهير من عون بشئ في القول في تأويل قوله تعالى (ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن اذن له حتى اذا فرغ عن قلوبهم قالوا اما اذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير) يقول تعالى ذكره ولا تنفع شفاعة شافع كائن من كان الشافع لمن شفع له الا ان يشفع لمن اذن الله في الشفاعة يقول تعالى فاذا كانت الشفاعات لا تنفع عند الله أحدا الا لمن اذن الله في الشفاعة والله لا ياذن لأحد من أوليائه في الشفاعة لأحد من الكفرة به وأنتم أهل كفر به أيها المشركون فكيف تعبدون من تعبدونه من دون الله زعمانكم أنكم تعبدونه

لان المنزل أولى بالتوبيخ وفي قوله (لولا أنتم) إشارة الى أن كفرهم كان لما لم لا لعدم المقتضى فان الرسول قد جاء ولم يقصر في البلاغ ثم ذكر جواب المستكبرين وهم الرؤس والمتبوعون على طريقة الاستئناف وفي آيلاء الاسم وهو محض حزن الانكار اثبات أنهم هم الذين

عدوا بأنفسهم عن الهدى بكسب منهم واختيار وإن المساع لم يكن راجحا على المقتضى ولا مساويا له واكدوا ذلك بقولهم (بل كنتم مجرمين) أى انكم أنتم الذين أطعتم أمر الشهوة فكنتم (٦٢) كافرين ولم يكن من الا التوسيل والتزين ثم عطف قولاً آخر للضعفين على قولهم

ليقتربكم الى الله زلي وليشفع لكم عند ربكم فمن اذ كان هذا معنى الكلام انتهى في قوله الامن اذن له المشفوع له * واختلت القراء في قراءة قوله اذن له فقرأ ذلك عامة القراء بضم الالف من اذن له على وجه ما لم يسم فاعله وقرأه بعض الكوفيين اذن له على اختلاف ايضاعه فيه بمعنى اذن الله له وقوله حتى اذ نزع عن قلوبهم يقول حتى اذ جلى عن قلوبهم وكشف عنها الفزع وذهب * ونحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** على قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابنه اس قوله حتى اذ فزع عن قلوبهم يعنى جلى **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد حتى اذ فزع عن قلوبهم قال كشف عنها الغطاء يوم القيامة **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال اذ جلى عن قلوبهم واختلف أهل التأويل في الموصوفين بهذه الصفة من هم وما السبب الذى من أجله فزع عن قلوبهم فقال بعضهم الذى فزع عن قلوبهم الملائكة قالوا أو انما يفزع عن قلوبهم من غشية تصيبهم عند سماعهم الله بالوحي ذكر من قال ذلك **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن علية عن داود عن الشعبي قال قال ابن مسعود في هذه الآية حتى اذ فزع عن قلوبهم قال اذ حدث أمر عند ذى العرش سمع من دونه من الملائكة صوتا بجر السلسلة على الصفا فيغشى عليهم فاذا ذهب الفزع عن قلوبهم تبادوا ما اذ قال ربكم قال فيقول من شاء الله الحق وهو العلي الكبير **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر قال سمعت داود عن عامر عن مسروق قال اذ حدث أمر عند ذى العرش أمر سمعت الملائكة صوتا بجر السلسلة على الصفا قال فيغشى عليهم فاذا فزع عن قلوبهم قالوا ما اذ قال ربكم قال فيقول من شاء الله الحق وهو العلي الكبير **حدثنا** ابن المنثي قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود عن عامر عن ابن مسعود أنه قال اذ حدث أمر عند ذى العرش ثم ذكر نحوه ما لا انه قال فيغشى عليهم من الفزع حتى اذ ذهب ذلك عنهم تبادوا ما اذ قال ربكم **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن ابراهيم عن عبدالله بن مسعود في قوله حتى اذ فزع عن قلوبهم قال ان الوحي اذا أتى سمع أهل السموات صلصلة كصلصلة السلسلة على الصفوان قال فيتنادون في السموات ما اذ قال ربكم قال فيتنادون الحق وهو العلي الكبير * وبه عن منصور عن أبي الضحى عن مسروق عن عبدالله بن مسعود قال ثنا يعقوب عن جعفر عن سعيد قال يزل الأمر من عند رب العزة الى السماء الدنيا فتفزع أهل السماء الدنيا حتى يستبين لهم الأمر الذى نزل فيه فيقول بعضهم لبعض ما اذ قال ربكم فيقولون قال الحق وهو العلي الكبير فذلك قوله حتى اذ فزع عن قلوبهم الآية **حدثنا** أحمد بن عبد الصني قال ثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن عكرمة قال ثنا أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله اذا قضى أمرا في السماء ضربت الملائكة بأجنحتها جميعا ولقوله صوت كصوت السلسلة على الصفا الصفوان فذلك قوله حتى اذ فزع عن قلوبهم قالوا ما اذ قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن علية قال ثنا أيوب عن هشام بن عروة قال قال الحارث بن هشام لرسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يأتيك الوحي قال يأتيني في صلصلة كصلصلة الجرس فيفصم عن حين

الاول والاضافة في (مكر الليل والنهار) من باب الاتساع بآراء الظرف مجرى المفعول به وأصل الكلام نيل مكربهم في الليل والنهار أو جعل ليهم ونهارهم ما كرين على الاسناد المجازى فالاول اتساع انظي والثاني معنوى أبطارا اضربهم باضربهم قائلن ما كان الأجرام من جهتها بل من جهة مكرهم لئلا مستمرا دائبا دائبا لئلا منهارا وقدم الليل لانه أخفى للكر والويل وقرئ مكر الليل بالتشديد أى سبب ذلك أنكم تكثر من الاغواء مكر دائبا والمعنى ما أتم بالصارف القطعي والمنع القوى ولكن انضم الى ذلك طول المدة فصارت قولكم جزء السبب وفي قولهم (أن تكفر بالله ونجعله أندادا) اشارة الى أن المشرك وان كان مبتنا لله في الظاهر ولكنه ناف له على الحقيقة لانه جعله مساويا للضم ويجوز أن يكون كل منهما قول طائفة فيعضهم كانوا أممورين يبيحوا الصانع وبعضهم بالاشراك به وتفسير قوله (وأسر الندامة لما رآوا العذاب) مذكور في سورة يونس والضمير يعود الى جنس الظالمين الشامل للمستضعفين والمستكبرين وقوله (في أعناق الذين كفروا) أى في أعناقهم من وضع الظاهر موضع الضمير للدلالة على ما استحقوا به الأغلال وهي محمولة على الظاهر وان جاز أن يرادها العلق وفي قوله (هل تجزون) اشارة الى أنهم

استخفوها عدا لا ثم سلى نبيه صلى الله عليه وسلم بأن اذاء الكفار الانبياء بدعا وانما ذلك هجرهم قدما وانما خص يفصم المترفين بالذكرا أنهم أصل في الجحود والانكار وغيرهم تبع ثم استدلى على كونهم مصيبين في ذلك بكثرة الأموال والأولاد لأنهم اعتقدوا

أنهم لو لم يكرموا على الله ما زرعهم ثم قاسوا أمر الآخرة الموهومة أو المفروضة عندهم على أمر الدنيا فقالوا (وما نحن بمعذبين) فبين الله خطأهم بأن القابض الباسط هو الله (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أن ذلك مجرد المشيئة (٦٣) لا بالكسب والاستحقاق فكلم من شق

موسى وتقي معسر ثم زاد في البيان بقوله (وما أموالكم) أى وما جماعة أموالكم (ولا جماعة) (أولادكم) بالي تفر بكم عنا (بالزنى) أى قبرى اسم بمعنى القرية وقع موقع المصدر كقوله والله أنبتكم من الأرض نباتا ثم استثنى من ضمير المفعول في تفر بكم بقوله (الامن آمن) المراد أن الاموال والاولة لا تصرف أحدا الا أوامر من الصالح ينفق الاموال في سبيل الله ويعلم أولاده الخير والحق في الدين ويحتمل أن يكون الاستثناء من الفاعل والمعنى أن شيئا من الاشياء لا يقرب الاعمال المؤمن الصالح لأن ماسوى ذلك شاغل عن الله والعمل الصالح اقبال على العبودية ومن توجه الى الله وصل ومن طلب شيئا من الله حصل وجزاء الضعف من اضافة المصدر الى المتعول تقدره فأولئك لهم أن يجازوا الضعف ومعنى قراءة يعقوب أولئك لهم الصعف جزاء والتضعيف يكون الى العشر والى سبعائة وأكثر كما عرفت والباقي الى قوله محضون قد سبق وحين بين أن حصول الترف لا يدل على الشرف ذكر أن بسط الرزق لا يختص بهم ولكنه سبحانه قديس الرزق لمن يشاء من عباده المؤمنين ثم رتب وعدا الاخلاف على الانفاق وذلك اما في العاجل بالمال أو بالتعوي واما في الآخرة بالثواب الذي لا خاف فوقه ولا مثله مما يؤكد الآية قوله صلى الله عليه وسلم اللهم أعط متفتنا خلفنا الحديث وقول الفقهاء ألق متاعك في البحر وعلى ضمانه وأن التاجر اذا علم أن ماله من الاموال في معرض الفناء يبيع به نسيئة وان كان من الفقراء ولا نسب الى الخطأ وخفاة الرأي ولا ريب أن مال الدنيا في معرض الزوال وأن أغنى الأغنياء

يفصم وقد وعيته وياتى أحيانا في مثل صورة الرجل فيكلمني به كلاما هو أهديني على حدنى زكريا بن أبان المصرى قال ثنا نعم قال ثنا الوليد بن مسلم عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن ابن أبي زكريا عن جابر بن حيوة عن النواس بن سميان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أراد الله أن يوحى بالامر تكلم بالوحى أخذت السموات منه رجفة أو قال نددة شديدة خوف أمر الله فاذا سمع بذلك بل السموات ضعتوا ونحروا لله سجدا فيكون أوامرا من رفع أسسه جبرائيل يكلمه الله من وحيه بما أراد ثم يمر جبرائيل على الملائكة كل ما رآه من السماء فلا تكتمها ماذا قال ربنا جبرائيل فيقول بسم الله قال الحق وهو العلى الكبير تأنفقون كلهم بل ما قال جبرائيل فينتهى جبرائيل بالوحى حيث أمر الله حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عيسى قال سمعت الضحاك يقول في قوله حتى اذا فرغ عن قولهم الآية قال كان ابن عباس يقول ان الله أراد أن يوحى الى محمد عاجيل فلما تكلم ربنا بالوحى كان صوت كصوت الحديد على الصفا فلما سمع أهل السموات صوت الحديد خروا سجدا فلما أتى عليهم جبرائيل بالرسالة رفعوا رؤسهم فقالوا اذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلى الكبير وهذا قول الملائكة حدنى محمد بن سعد قال ثنا أبو قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله حتى اذا فرغ عن قولهم الى وهو العلى الكبير قال لما أوحى الله تعالى ذكره الى محمد صلى الله عليه وسلم دعا الرسول من الملائكة فبعث بالوحى سمعت الملائكة صوت الجمار يتكلم بالوحى فلما كشف عن قلوبهم سألو اعم قال الله فقالوا الحق وعلموا أن الله يقول لاحقا وأنه منجز ما وعد قال ابن عباس وصوت الوحى كصوت الحديد على الصفا فلما سمعوه خروا سجدا فلما رفعوا رؤسهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلى الكبير ثم أمر الله نبيه أن يسأل الناس قل من يرزقكم من السموات الى قوله في ضلال مبين حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا قرة عن عبد الله بن القاسم في قوله حتى اذا فرغ عن قولهم الآية قال الوحى ينزل من السماء فاذا قضاه قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلى الكبير حدثنا ابن حبان قال ثنا جرير عن مغيرة عن ابراهيم عن عبد الله في قوله حتى اذا فرغ عن قولهم قال ان الوحى اذ قضى في زوايا السماء قال مثل وقع الفولاذ على الصخرة قال فيشفقون لا يدرون ما حدث فيفرعون فاذا مرت بهم الرسل قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلى الكبير وقال آخرون من قال الموصوفون بذلك الملائكة انما يفرغ عن قلوبهم فرغهم من قضاء الله الذى يقضيه حذرا أن يكون ذلك قيام الساعة ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله حتى اذا فرغ عن قولهم قالوا ماذا قال ربكم الآية قال يوحى الله الى جبرائيل تنزل الملائكة أو تنزع مخافة أن يكون شئ من أمر الساعة فاذا جلى عن قلوبهم وعلموا أنه ليس ذلك من أمر الساعة قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلى الكبير وقال آخرون بل ذلك من فعل ملائكة السموات اذا مرت به المعقبات فرغا أن يكون حدث أمر الساعة ذكر من قال ذلك حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عيسى قال سمعت الضحاك يقول في قوله حتى اذا فرغ عن قولهم الآية زعم ابن مسعود أن الملائكة المعقبات الذين يخلفون الى الأرض يكتبون أعمالهم اذا أرسلهم الرب فانحدروا

والاخلاف فأتى تجارة عند العاقل ارجح من هذا (وهو خير الرازقين) لان سلسلة الارزاق والرزق تنهى اليه وعن بعضهم الحمد لله الذى اوجدنى وجعلنى ممن يشتهى فكم من مشته (٦٤) لا يجدوا جديلا يشتهى ثم حكي عاقبة حال الكفار بقوله (ويوم يحشرهم) وفى

سمهم صحت شديد فيحسب الذين هم اسفل منهم من الملائكة أنه من أمر الساعة فيخروا سجدا وكذا كلبا صروا عليهم غلظت تلك من خوف ربهم * وقال آخرون بل الموصوفون بذلك المشكوكوا وانما ينفزع الشيطان عن قلوبهم قال وانما يقولون ما قال ربكم عند نزول النبية بهم ذكرا من قال ذلك حديث يرسى قال اخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله حتى اذا فرغ عن قلوبهم قال فرغ الشيطان عن قلوبهم وفارقهم وامانهم وما كان يضلهم قالوا ما اذا قال ربكم قالوا الحق ووالعلى الكبير قال وهذا في بنى آدم وهذا عند الموت اقربا به حين لم يتفهم الاقرار * وأولى الاقوال في ذلك بالصواب القول الذى ذكره الشيخ عن ابن مسعود لصحة الخبر الذى ذكرناه عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بتأييده واذا كان ذلك كذلك فعنى الكلام لا تتفع الشفاعة عنده الا لمن اذن له أن يشفع عنده فاذا اذن الله لمن اذن له أن يشفع فزع لساعة اذنه حتى اذا فرغ عن قلوبهم فحلى عنها وكشف الفزع عنهم قالوا ما اذا قال ربكم قال الملائكة الحق وهو العلى على كل شئ الكبير الذى لا شئ دونه والعرب تستعمل فزع في معنيين فتقول للشجاع الذى به تنزل الامور التي يفرع منها هو مفرع وتقول للجبان الذى يفرع من كل شئ انه مفرع وكذلك تقول للرجل الذى يقضى له الناس في الامور بالغلبة على من نازله فيها هو مغلوب زادا ايده هذا المعنى كان غالب وتقول للرجل أيضا الذى هو مغلوب ابدا مغلب وقد اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأه عامة قراء الامصار أجمعون فزع بالزاي والعين على التأويل الذى ذكرناه عن ابن مسعود ومن قال بقوله في ذلك وروى عن الحسن أنه قرأ ذلك حتى اذا فرغ عن قلوبهم براء والعين على التأويل الذى ذكرناه عن ابن زيد وقد يحتمل توجيه معنى قراءة الحسن ذلك كذلك الى حتى اذا فرغ عن قلوبهم فصارت فارغة من الفزع الذى كان حل بها ذكر عن مجاهد أنه قرأ ذلك فزع بمعنى كشف الله الفزع عنها * والصواب من القراءة في ذلك القراءة بالزاي والعين لاجماع الحجة من القراء وأهل التأويل عليها ولصحة الخبر الذى ذكرناه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بتأييدها والدلالة على صحتها ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿قل من يرزقكم من السموات والارض قل الله وانا اواباكم لعل هدى اوفى ضلال مبين﴾﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء المشركين برههم الاوتان والاصنام من يرزقكم من السموات والارض با نزاله الغيث عليكم منها حياة لمخرونيكم وصلاح لما عايشكم وتسخيره الشمس والقمر والنجوم لمنافعكم ومتافع افواتكم والارض باخراجه منها افواتكم واقوات انعامكم وترك الخبر عن جواب القوم استعناء بدلالة الكلام عليه ثم ذكره وهو فان قالوا لا ندري فقل الذى يرزقكم ذلك الله وانا اواباكم ايها القوم لعل هدى اوفى ضلال مبين يقول قل لم انا لعل هدى اوفى ضلال اوتاكم على ضلال اوهدى * وبخوال الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثا بشرا قال ثنا سعيد عن قتادة قل من يرزقكم من السموات والارض قل الله وانا اواباكم لعل هدى اوفى ضلال مبين قال فقال ذلك اصحاب محمد للشر كين والله انا وانا اوتهم على امر واحد ان احد الفريقين لم تهتد وقد قال قوم معنى ذلك وانا لعل هدى وانكم لى ضلال مبين

خطاب الملائكة تقرير الكفار وتقرير لم يعرفهم من انجيل والوجل عند اقتصاص ذلك كما في قوله لعيسى آئت قلت للناس (قالوا سبحانك) تهلك عن أن تعبد غيرك أنت الذى نوايك ونعادي غيرك في شأن العباد (بل كانوا يعبدون الجن) حيث أطاعوهم في عبادة غيرك فهم كانوا يطعونهم وكنائس كالبقرة ابرصوت لهم الشياطين صور قوم من الجن وقالوا هذه صور الملائكة فاعبدوها وكانوا يدخلون في أجواف الاصنام فيعبدون عبادتها وانما قالوا (اكثرهم بهم مؤمنون) وما ادعوا الاحاطة لأت الذين رأوهم وأظلمهم الله على أحوالهم كانوا كذلك ولعل في الوجود من لا يطلع الله الملائكة عليه من الكفار وأيضا أن العبادة عمل ظاهر والامانة عمل باطن والاطراح على عمل القلب كما هو ليس الله وحده فراغوا الادب الجليل والحكم على الظاهر أكثرى ثم ذكر أن الامر في ذلك اليوم لله وحده والخطاب في قوله (لا يملك بعضهم) للملائكة والكفار وان كان الكفار غائبين كما تقول لمن حضر عندك ولمن شارده في امر بسببه اتمم قلمك كذا على معنى أنت قلت وهم قالوا ويحتمل أن يكون الخطاب للكفار لأن ذكر اليوم يدل على حضورهم وأولئك الملائكة أيضا بهذا التأويل وعلى الاول يكون قوله (وتقول للذين ظلموا) افراد الكفرة بالذكور وعلى الوجه

الآخر يكون تأكيذا لبيان حالهم في الظلم وذكر الضرر تأكيذا لعدم تملكهم شيئا والافهوا غير متصور في ذلك اليوم وانما قال ههنا (عذاب الذر التي كنتم بها تكذبون) وفي السجدة عذاب النار الذى كنتم به لانهم هناك قدروا النار بدليل قوله كلما

(وإذ اتسلى) الآية وإلا يخفى ما فيه من المبالغات ثم ين أن أقوالهم هذه لا تستند إلا إلى محض التقليد فقال (وما آتيناهم من كتب يدرسونها) فالآيات البينات لا تعارض إلا بأبراهين عقلية وما دام من دليل أو بالتقليد، وما عندهم من كتاب ولا رسل غيرك (وكذب الذين من قبلهم) كعاد وثموت (وما بلغنا معشار ما آتيناهم) والمعشار ثلث ربع وهو العشر والرابع قال الأكثرون معنا. وما بلغ هؤلاء المشركون عشر ما آتينا المتقدمين من التوبة والنعمة وطول العمر ثم إن الله أخذهم وما نفعهم محسوسهم فكيف حال هؤلاء الضعفاء وقال بعضهم أراد وما بلغ الذين من قبلهم معشار ما آتينا قوم محمد صلى الله عليه وسلم من البيان والبرهان لأن محمداً صلى الله عليه وسلم أضعف الرسل كتابه أوضح الكتب ثم إن المتقدمين أشكر علمهم تكذيبهم فكيف لا ينكر على هؤلاء قال جار الله قوله (فكذبوا رسلي) بعد قوله وكذب الذين من قبلهم تخصيص بعد تعميم كأنه قيل وفعل الذين من قبلهم التكذيب فكذبوا رسلي نظيره قول القائل أقدم فلان على الكفر فكفر محمد صلى الله عليه وسلم ويحوز أن ينعطف على قوله وما بلغوا معشار ما كتبتك ما بلغز يد معشار فضل عمره وفي فضل عليه قلت فعلى هذا تكون الفاء للسببية والمعنى أنه إذا مبلغ معشار فضله فكيف فضل عليه وكذا في الآية فصر

أُتعلبة الفوارس أورياحا * عدلت بهم طهية والحشبا
قال يعني أُنعلبة ورياحا قال وقد تكلم بهذا من لا يشك في دينه * وقد علم أنهم على هدى وأواءك
في ضلال فيقال هذا وان كان كلاما واحدا على جهة الاستهزاء فقال هذا لهم وقال
فإن يك حبيبهم رشدا أصبه * ولست أعجبني إن كان غيا

(٩) - (ابن جرير) - الثاني والعشرون) المعنى انهم اذا لم يروا
(فكيف كان تكثير) للتكثيرين الاولين فيلحذر وامن مثله ويجوز عندى أن يكون الثاني تذكيرا

(٩) - (ابن جرير) - الثاني والعشرون) المعنى انهم اذا لم يبلغوا عشار الاقدمين فكيف كتبوا (فكيف كان تكبير) للمكذبين الاولين فيحذرون من مثله ويجوز عندى أن يكون الثاني تكبيرا لا لدون اجل ترتيب التكبير عليه كأه قيل

فأذبحهم ففعلوا ما ذكرنا فلا حرم ذاقوا وبال أمرهم نظيره قولك لمن يحضرك فعلت كذا وكذا فإذا فعلت ذلك فترى وبعد تقرير
الإصول الثلاثة التوحيد والرسالة والحشر (٦٦) كردها مجموعة بقوله (قل إنما أعظمكم بواحدة) أي بخصلة أو حسنة أو كلمة واحدة

وقد فسرها بقوله (أن تقوموا) على أنه عطف بيان لما والقيام أما حقيقة وهو قيامهم عن مجلس النبي متفرقين إلى أوطانهم وأما مجاز وهو الاهتمام بالامر والنهوض بالعزم والجد فقولوه (مثنى وفردى) إشارة إلى جميع الأحوال لأن الإنسان إما أن يكون مع غيره أو لا فإنه قال أنه تقوموا الله مجتمعين منفردين لا تمتنعكم الجمعية عن ذكر الله ولا يجوزكم الانفراد إلى معيبيكم على ذكر الله وقوله (ثم تتفكروا) يعني اعترفوا بما هو الله له وهو التوحيد ولا حاجة فيه إلى تفكر ونظر بعد ما بات وظهر ثم تتفكروا فيما أقول بعده هو الرسالة المشار إليها بقوله (فما يصاحبكم من جنة) والحشر المشار إليه بقوله (بين يدي عذاب شديد) قبل وفيه إشارة إلى عذاب قريب كأنه قال ينذركم بعذاب يسبق قبل الشديد فجموع الأمور الثلاثة شيء واحد والمراد أنه لا يأمرهم في أول الامر بغير التوحيد لأنه سابق على الكل لأنه لا يأمرهم في جميع العمر بالشيء واحد وعندنا بالله الخصلة الواحدة هي الفكر في أمر محمد صلى الله عليه وسلم والمعنى إنما أعظمكم بواحدة أنت فعلمتموها أصبتم الحق وهو أن تقوموا لوجه الله خالصا متفرقين اثنين اثنين وواحدا واحدا فان ما فوق الاثنين والواحد يوجد التشويش واختلاف الرأي فيعرض كل من الاثنين محمول فكره على صاحبه من غير

أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وهو الفتح العليم يقول القاضي القول في تأويل قوله تعالى ﴿قل أروني الذين أحقتم به شركاء كلا بل هو الله العزيز الحكيم﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا مجادلوا المشركين بالله الآلهة والأصنام أروني أي القوم الذين أحققتوهم بالله فصداير تموههم له شركاء في عبادتك أيهم ما ذاخلقوا من الأرض أم هم شرك في السموات كلا يقول تعالى ذكره كذبوا ليس الأمر كما وصفوا ولا كما جعلوا وقالوا من أن الله يشركا بل هو المعبود الذي لا شريك له ولا يصلح أن يكون له شريك في ملكه العزيز في انتقامه من أشرك به من خلقه الحكيم في تدبيره خلقه ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيرا ونذيرا ولكن أكثر الناس لا يعلمون﴾ يقول تعالى ذكره وما أرسلناك يا محمد إلا للناس كافة خاصة ولكنا أرسلناك كافة للناس أجمعين العرب منهم والعجم والأحر والأسود بشيرا من أطاعك ونذيرا من كذبك ولكن أكثر الناس لا يعلمون أن الله أرسلك كذلك إلى جميع البشر * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر في ذلك حديثا بشرا قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما أرسلناك إلا كافة للناس قال أرسل الله محمد إلى العرب والعجم فأمرهم على الله أطوعهم ذكر لأن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال أناسا بقى العرب وصحب سابق الروم وبلل سابق الحبشة وسلمان سابق فارس ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿ويقولون متى هذا الوعد ان كتم صادقين قل لكم ميعاد يوم لا تستأخرون عنه ساعة ولا تستقدمون﴾ يقول تعالى ذكره ويقول هؤلاء المشركون بالله إذا سمعوا وعيد الله الكفار وما هو فاعل بهم في معادهم مما أنزل الله في كتابه متى هذا الوعد جاء في أي وقت هو كائن ان كتب في آيات بعد ونامن ذلك صادقين أنه كائن قال الله لنبيه قل لهم يا محمد لكم أيها القوم ميعاد يوم هو آتيكم لا تستأخرون عنه إذا جاءكم ساعة فتنتظروا للتوبة والالاباة ولا تستقدمون قبله بالعذاب لأن الله - يعمل لكم ذلك أجلا ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿وقال الذين كفروا ان تؤمن بهذا القرآن ولا بالذي بين يديه ولو ترى اذ الظالمون موقوفون عند ربهم يرجع بعضهم إلى بعض القول يقول الذين استضعفوا للذين استكبروا ولولا أنتم لكانا مؤمنين﴾ يقول تعالى ذكره وقال الذين كفروا من مشركي العرب ان تؤمن بهذا القرآن الذي جاءنا به محمد صلى الله عليه وسلم ولا بالكتاب الذي جاء به غيره من بين يديه كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لن تؤمن بهذا القرآن ولا بالذي بين يديه قال قال المشركون لن تؤمن بهذا القرآن ولا بالذي بين يديه من الكتب والانبيا وقوله ولو ترى اذ الظالمون موقوفون عند ربهم يتلأموه منهم بعضهم يقول المستضعفون كانوا في الدنيا للذين كانوا اعليهم فيها يستكبرون لولا أنتم أيها الرؤساء والكبراء في الدنيا لكانا مؤمنين بالله وآياته ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿قال الذين استكبروا للذين استضعفوا ان نحن صدقناكم عن الهدى بعد اذ جاءكم بل كتم مجرمين﴾ يقول تعالى ذكره قال الذين استكبروا في الدنيا فرأسوا في الضلالة والكفر بالله للذين استضعفوا فيها فكانوا أتباعا لأهل الضلالة منهم اذ قالوا لهم لولا أنتم لكانا مؤمنين ان نحن صدقناكم عن الهدى ومنعناكم من اتباع الحق بعد اذ جاءكم من عند الله

بين وكذلك الفرد في نفسه بعدل ونصفه حتى يجذب الفكر بصنعه إلى أن هذا الامر المستتبع لمعاد الدارين لا يتسبى لادعائه الارجلان مجنون لا يبالي بافتضاحه اذ اطلب بالبرهان وعقل اجتباه الله بسوايق الفضل

مستأنفا فيه تنبيه على كيفية النظر
في أمر النبي صلى الله عليه وسلم
والمراد ثم تفكروا فافتعلوا ذلك
وجوز بعضهم أن تكون
ما استقامية وحين ذكر أنه ما به
جسد يلزم منه كونه نبياً ذكر وجهها
آخر يزعم منه صحة نبوته وهو قوله
(ما سألكم من أجرة) الآية: تزيه
أن العاقل لا يركب العناء الشديد
الافرنس عاجل وهو غرض موجود
هو نابل كل أحد بعاديه ونقصه
باله وألغرض أجل ولا يثيب
الاعلى تقديره لئلا يفتقد فان الكاذب
معدب في الآخرة لا مثاب هذا اذا
أريد بقوله (فهو لكم) في سؤال الآخر
أرسا كما يقول الرجل لصاحبه ان
لست عني شيئاً فخذوه وهو يعلم أنه
يعطه شيئاً ويحتمل أن يراد بالأجر
قوله لا أسألكم عليه أجرة الا المودة
في القربى وقوله ما أسألكم عليه من
أجر الا من شاء أن يتخذ الى ربه
سبيلاً لأن المودة في القربى قد
انتظمته وياهم وكذا اتخاذ السبيل
الى الله عز وجل فيه نصيهم ونفعهم
(وهو على كل شيء شهيد) يعلم أن
لا أطلب الأجر على نصيحتكم أو يعلم
أن فائدة النصح تعود عليكم قوله
(يقذف بالحق) أى في قلوب
المحتتم وفيه ازالة استبعاد الكفرة
تخصيص واحد منهم بازاله الذكر
عليه فان الأمر بيد الله والفضل له
يؤتيه من يشاء وانه (علام الغيوب)
يعلم عواقب الأمور ومراتب
الاستحقاق فيعطى على حسب
ذلك لا كما يفعل الهامج الغافل

أو أراد يقذف بالحق على الباطل فيدمغه وذلك أن براهين التوحيد قد ظهرت وشبه المبطلين
أشاره إلى أن البرهان الباهر لم يبق إلا على التوحيد والرسالة وأما الحشر فالدليل عليه أخبار علام الغيوب

أوأراد يقذف الحق على الباطل فيدمغه وذلك أنف براهين التوحيد قد ظهرت وشبهه المبطلين قد دحضت وفي قوله علام الغيوب إشارة إلى أن البرهان الباهر لم يبق إلا على التوحيد والرسالة وأما الحشر فالدليل عليه أخبار علام الغيوب عنه وحين ذكر أنه يقذف بالحق

وكان ذلك بصيغة الاستقبال أخبر أن ذلك الحق قد جاء وهو القرآن والاسلام وكل ما ظهر على لسان النبي صلى الله عليه وسلم وعلى يده وقيل السيف وقوله (وما يبدئ الباطل وما يعيد) (٦٨) مثل في الهلاك لان الحى امان يبدى فعلا أو يعيده فاذا هلك لم يسبق له ابداء

ولا اعادة والتحقيق فيه أن الحق هو الموجود الثابت ولما كان اجابه النبي صلى الله عليه وسلم من بيان التوحيد والرسالة والحشر ثابتا في نفسه بينما لم ينظر اليه كان جائيا وحين كان اتوا به من الأصرار والتكذيب مما لا أصل له قيل انه لا يبدى ولا يعيد أى لا يعيد شيئا لافى الانزاع لافى الآخر وقيل الباطل ابليس لانه صاحب الباطل ولا نهائه والمراد انه لا ينشئ خلقا ولا يعيد وانما المنشئ والباعث هو الله وعن الحسن لا يبدى له خيرا ولا يعيده أى لا ينفعهم في الدنيا والآخرة وقال الزجاج ما استفهامة والمعنى أى شئ ينشئ ابليس ويعيده مقرر أمر الرسالة بوجه آخر وهو قوله (قل ان ضللت فاما أضل على نفسى) يعنى كضلالكم واما اهتدائى فليس بالنفاى والاستدلال كاهتدائكم وانما هو بالوحى المبين قال جارائه هذا حكم عام لكل مكلف والتقابل مرعى من حيث المعنى والمراد أن كل ماهو وبال على النفس وضابطها فهو بها وبسببها لأنها الأمانة السوء والها كما ينفعها فبهديا تروى بها وتوفيقه وانما أمر رسوله أن يسند الى نفسه لان الرسول اذا دخل تحتها مع جلالة محله وسداد طريقته كان غيره أولى به (انه سمع قريب) يدرك قول كل ضال ومهتد وفعله لا يعزب عنه منها شئ وفيه أن الرسول صلى الله عليه وسلم اذا دعاه على من يكذبه أجابه ليس كمن يسمع من يعيد ولا

بأعطانا من ذلك رضاه أعمالنا وآثرنا بما آثرنا على غيرنا لفضلنا وزلفتنا لعده يقول الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل لهم يا محمد ان ربى يسطر الرزق من المعاش والرياش في الدنيا لمن يشاء من خلقه وبقدر فيضيق على من يشاء لالحمة فيمن يسطر له ذلك ولا خيفه ولا زلفه له استحق بها منه ولا بعض منه ان قدر عليه ذلك ولا مقت ولكنه يفعل ذلك بحسنة لعباده وابتلاء وأكثر الناس لا يعلمون أن الله يفعل ذلك اختيارا لعباده ولكنهم يظنون أن ذلك منه محبة لمن يسطر له ومقت منه لمن قدر عليه * ونحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقرّبكم عندنا زلفى الآية قال قالوا نحن أكثر أمرا ولا أولادنا فإنا نبرهم الله أنه ليست أموالكم ولا أولادكم بالتي تقرّبكم عندنا زلفى الامن آمن وعمل صالحا قال وهذا قول المشركين لرسول الله صلى الله عليه وسلم برأ محبة قالوا الولم يكن الله عناراضيا لم يعطنا هذا كما قال قارون لولأن الله رضى بي وبجلى ما أعطاني هذا قال أبو يعلى أعلم أن الله دأهك من قبله من القرون الى آخر الآية ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقرّبكم عندنا زلفى الامن آمن وعمل صالحا فأولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا وهم في الغرفات آمنون﴾﴾ يقول جل ثناؤه وما أموالكم بالتي تفتخرون بها أيها القوم على الناس ولا أولادكم الذين تتكبرون بهم بالتي تقرّبكم منافرة * * ونحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله عندنا زلفى قال قربى حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقرّبكم عندنا زلفى لا يعتبر الناس بكثرة المال والولد واذ الكافر قد يعطى المال وربما حبس عن المؤمن وقال جل ثناؤه وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقرّبكم عندنا زلفى ولم يقل بالثنتين وقد ذكر الأموال والأولاد وهما زرع مختلفان لأنه ذكر من كل نوع منهما جامع يصلح فيه التلى ولو قال قائل أراد بذلك أحد النوعين لم يعده قوله وكان ذلك كقول الشاعر

نحن بما عندنا وأنت بما * عندك راض والرائى مختلف

ولم يقل راضيان وقوله الامن آمن وعمل صالحا اختلف أهل التأويل في معنى ذلك فقال بعضهم معنى ذلك وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقرّبكم عندنا زلفى الامن آمن وعمل صالحا فانه تقرّبهم أموالهم وأولادهم بطاعتهم الله في ذلك وأدائهم فيه حقه الى الله زلفى دون أهل الكفر بالله ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله الامن آمن وعمل صالحا قال لم تضرهم أموالهم ولا أولادهم في الدنيا للمؤمنين وقرأ الذين أحسنوا الحسنى وزيادة فالحسنى الحسنه والزيادة ما أعطاهم الله في الدنيا لم يحاسبهم به كما حاسب الآخرين فمن حملا على هذا التأويل نصب بوقوع تقرّب عليه وقد يحتمل أن يكون من في موضع رفع فيكون كأنه قيل وما هو الامن آمن وعمل صالحا وقوله فأولئك لهم جزاء الضعف يقول فهؤلاء لهم من الله على أعمالهم الصالحة الضعف من الثواب بالواحدة عشر * ونحو الذى قلنا

يلحق الداعي ثم عجب نبيه أو كل راء من مال حال أهل العناد بقوله (ولو ترى) وجوابه محذوف أى رأيت أمرا عظيما والأفعال في الماضية التى هي فزعوا وأخذوا وقالوا وحيل كلهم من قبيل ونادى وسبق ووقت الفزع وقت البعث أو الموت أو يوم بدر وعن ابن

عباس رلت في منفس البيداء وهم ثمانون ألفا أرادوا غزو الكعبة وتخريبها فغضبهم حين دخلوا البيداء (فلا فوت) أي فلا يفوتون الله ولا يسبقونه والأخذ من مكان قريب هو من الموقف إلى النار أو من ظهر الأرض (٦٩) إلى بطنها أو من صحراء بدر إلى القلب أو من تحت أقدامهم إلى الأرض وجوز جارته أن يعطف وأخذوا على

لا فوت على معنى أذفر عواقلهم ففوتوا وأخذوا ثم بين أنهم سيؤننون بحمد صلى الله عليه وسلم أو بالقرآن أو بالحق حين لا ينفع الإيمان وذلك قوله (وأنى لهم التناوش) وهو تدارل سهل لشيء قريب مما حالهم يحول من يريد أن يتناول الشيء من بعيد كما يتناول الآخرون من قريب تناولا سهلا لا تعب فيه أو أراد أن تناول التوبة وإيمانهم في الآخرة بعد عن الدنيا فانت أمس الدابر لا يعود وإن كانت الآخرة قريبة من الدنيا ولهذا استماد الله الساعة وكل ما هو آت قريب وعن أي عمرو التناوش بالهمز التناول من بعدهم. قولهم نأشت بالهمزة أي أبطأت وتأخرت والأصح أنه من النوش كما مر هـ رت الواو المضمومة كما همزت في أجوده وقبل التناوش بلغة العين انتذكرة قاله أبو القاسم الحسن بن محمد بن حبيب في كتاب المدخل في تفسير القرآن والمضامين في قوله (وقد كفروا) عائدا إلى ما يعود إليه في قوله أمناه قوله (ويصدفون بالغيب) فيه وجوه أحدها أنه قولهم في رسول الله صلى الله عليه وسلم شاعر ساحر وهذا تكلم بالأمم الخفية وقد أتوا به من جهة بعيدة عن حاله لأنهم قد عرفوا منه الأمانة والصدق لا الكذب والزور وثانيها أخذوا الشريك من حالهم في العجز فأنهم يحتاجون في الأمور العظام إلى التعاون

في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فأتوا تلك لهم جزاء الضعف بما عملوا قال بأعمالهم الواحد عشر وفي سبيل الله الواحد سبعةائة وقوله في الغرفات آمنون يقول وهم في غرفات الجحيم من عذاب الله في تأويل قوله تعالى (والذين يسعون في آياتنا معا جزين أولئك في العذاب محضرون) قال ابن زيد يسقط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدره وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه وهو خير الرازقين يقول تعالى ذكره قال ابن زيد في قوله والذين يعملون في آياتنا يعني في حججنا وأي كتابنا يبتغون بطلاله ويريدون إطفاء نوره معاوين يحسبون أنهم يموتون بأنفسهم ويعجزوننا أولئك في العذاب محضرون يعني في عذاب جهنم محضرون يوم القيامة قال ابن زيد يسقط الرزق لمن يشاء من عباده يقول تعالى ذكره قل يا محمد إن ربى يسقط الرزق لمن يشاء من خلقه فيوسه عابه تكلم الله وخبركمه ويقدر على من يشاء منهم فيضيقه ويقتدره أهله وأهله بل محنة واحتبارا وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه يقول وما أنتم أيها الناس من نفقة في طاعة الله فإن الله يخلفها عليكم * وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى قال ثنا سفیان عن المنهال ابن عمرو عن سعيد بن جبیر وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه قال ما كان في غير اسراف ولا تقير وقوله وهو خير الرازقين يقول وهو خير من قيل إنه يرقو وصف به وذلك أنه قد يوصف بذلك من دونه فيقال فلان يرزق أهله وعياله في القول في تأويل قوله تعالى (و يوم نحشرهم جميعا ثم يقول للملائكة أهؤلاء آياكم كانوا يعبدون قالوا سبحانك أنت ونيانم دونهم بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم بهم مؤمنون) يقول تعالى ذكره يوم نحشر هؤلاء الكفار بالله جميعا ثم تقول للملائكة أهؤلاء آياكم كانوا يعبدونكم من دوننا ففتبر أمهم الملائكة قالوا سبحانك ربنا نتزهى بها ونهزى بها عما أصناف اليسك هؤلاء من الشركاء والأنداد أنت ولينا من دونهم لا نتخذ وليا دونك بل كانوا يعبدون الجن * وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يوم نحشرهم جميعا ثم تقول للملائكة أهؤلاء آياكم كانوا يعبدون استفهام كقولهم لعيسى أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الحسين من دون الله وقوله أكثرهم بهم مؤمنون يقول أكثرهم بالجن مصدقون يزعمون أنهم بنات الله تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا في القول في تأويل قوله تعالى (فاليوم لا يملك بعضكم لبعض نفعا ولا ضرا ونقول للذين ظلموا اذوقوا عذاب النار التي كنتم بها تكذبون) يقول تعالى ذكره فاليوم لا يملك بعضكم أيها الملائكة للذين كانوا في الدنيا يعبدونكم نفعا ينفعونكم به ولا ضرا ينالونكم به أو تالوا منهم به ونقول للذين ظلموا يقول ونقول للذين عبدوا غير الله فوضعوا العبادة في غير موضعها وجعلوها غير من تنبئ أن تكون له ذوقوا عذاب النار التي كنتم بها في الدنيا تكذبون فقد ورد تمجوها في تأويل قوله تعالى (وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات قالوا ما هذا إلا سحر مما عماركنا كان يعبد آباؤكم وقالوا ما هذا إلا افلاك مفترى وقال الذين كفروا للحق لما جاءهم إن هذا إلا سحر مبين) يقول تعالى ذكره وإذا تتلى على هؤلاء المشركين آيات كتابنا يقولوا وضحت أنتم حق من عندنا قالوا ما هذا إلا رجل يريد أن يصدكم عما كان يعبد آباؤكم يقول قالوا عند ذلك لا تتبعواهم واما

فقا سوا الأمر الإلهي عليه وثالثها أنهم قاسوا قدرة الله على قدرتهم عجزوا عن إحياء الموتى فظنوا أن الله لا يقدر على البعث وقياس الخلق على المخلوق بعيد المأخذ ورابعها قاسوا أمر الآخرة على الدنيا فأنكروا أن كان الأمر كما تصنعون من زيادة الساعة وحصول الثواب والعقاب

فحين أكرم على الله من أن يعذبنا وخامسها قالوا ربنا أبعنا فارجعنا لنعمل صالحا وهو قذف بالغيب من مكان بعيد وهو الدنيا (وحيل بينهم وبين ما يشتهون) من نفع الإيمان (٧٠) في الآخرة وأمن الرد إلى الدنيا (كافعل بأشيعاهم) أي بأشباهم من كفره

فما هو إلا رجل يريد أن يستعصم كما كان يعبد أبائكم من الأوثان ويعبر دينكم ودين آبائكم وقالوا ما هذا إلا لك مغفري يقول تعالى ذكره وقال هؤلاء المشركون ما هذا الذي تتلو علينا يا محمد يعنون القرآن، إلا أنك تقول لا كذب مفترى يقول مختلج مختصر وقال الذين كفروا للحق لنا جاذم إن هذا إلا صرمين يقول جل ثناؤه وقال الكفار للحق يعني محمد صلى الله عليه وسلم لما جاءهم يعني لما بعثه الله نبيا هذا صرمين يقول ما هذا إلا صرمين بين لمن رآه وتأمله أنه صخر ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿وما آتيناهم من كتب يدرسونها وما أرسلنا اليهم قبلك من نذير وكذب الذين من قبلهم وما لغوا معشارا آتيناهم فكذبوا رسلنا فكيف كان نكير﴾ يقول تعالى ذكره ﴿وما أنزلنا على المشركين القاء﴾ من محمد صلى الله عليه وسلم لما جاءهم بآياتنا هذا صرمين بما يقولون من ذلك كشيائدهم ومنها قول يقرؤنها كما حدثننا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما آتيناهم من كتب يدرسونها أي يقرؤنها وما أرسلنا اليهم قبلك من نذير يقول وما أرسلنا إلى هؤلاء المشركين من قرمك يا محمد فبا يقولون ويعملون قبلك من نبي ينذرهم أسنا عليه * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثننا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وما أرسلنا اليهم قبلك من نذير ما أنزل الله على العرب كتابا قبل القرآن ولا بعث اليهم نبيا قبل محمد صلى الله عليه وسلم وقوله وكذب الذين من قبلهم يقول وكذب الذين من قبلهم من الأمم أرسلنا وتزبلنا وما بلغوا معشارا آتيناهم يقول ولم يبلغ قومك يا محمد عشر ما أعطينا الذين من قبلهم من الأمم من القرآن والأيدى والبطش وغير ذلك من النعم * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثننا بشر قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وما بلغوا معشارا آتيناهم من القوة في الدنيا حدثننا محمد ابن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن ابن عباس قوله وما بلغوا معشارا آتيناهم يقول ما جاوزوا معشارا ما أنعمنا عليهم حدثننا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وكذب الذين من قبلهم وما بلغوا معشارا آتيناهم يخبركم أنه أعطى القوم ما لم يعطكم من القوة وغير ذلك حدثننا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وما بلغوا معشارا آتيناهم قال ما بلغ هؤلاء أمه محمد صلى الله عليه وسلم معشارا آتينا الذين من قبلهم وما أعطيناهم من الدنيا وبسطنا عليهم فكذبوا رسلنا فكيف كان نكير يقول كيف كان نكير فآتيناهم من النعم فانظر يا محمد كيف كان نكير أن تقوموا لله مثنى وفرادى ثم تنفكروا ما باصحبكم من جنة أن هو إلا نذير لكم بين يدي عذاب شديد يقول تعالى ذكره قل يا محمد هؤلاء المشركين من قومك إنما أعظكم بها القوم بواحدة وهي طاعة الله كما حدثننا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله إنما أعظكم بواحدة قال بطاعة الله وقوله أن تقوموا لله مثنى وفرادى يقول وتلك الواحدة التي أعظكم بها هي أن تقوموا لله اثنين اثنين (١) وفرادى فرادى فأن في موضع خفض ترجمة من الواحدة * ونحو الذي

(١) لعله وفردا فردا أي أن تقوموا اثنين اثنين واحدا واحدا فتنبه كتنبيه مصححه

الأمم لم ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأس الله و (صريب) موقف مع الرب منقول من الإحسان إلى المعنى أو ذو ربة وذلك باعتبار صاحبه وكلاهما مجاز بوجهين وتقدم في هود ﴿التأويل﴾ مثقال ذرة في السموات القلوب ولا في الأرض النفوس من سعة أدة أو شقاة قالوا الحق يعني ما فهموا من الهبة كلاما مولكن يعاقبون أنه لا يقول إلا للحق قل من يرزقكم من سموات القلوب رارض النفوس إذا نزل من سموات القلب ماء الفيض على أرض النفس وفيها بذر المعاملات الشرعية ألحقته به شركاء من الدنيا والهوى والشيطان كافة للناس من أهل الأولين والآخرين في عالم الأجساد وهو ظاهر وفي عالم الأرواح تبشرها بأن لها كمالا عند الاتصال بالأشباح وتبشرها بالحرمان إن لم تتعلق بالأجسام وذلك أن الأرواح علوية نوزانية والأشباح سفلية مظلمة لا تحصل بينهما التعلق إلا بالتبشير والاندفاع فروح بمثابة البذر والقالب كالأرض وتخص الإنسان بمثابة الشجرة والتوحيد والمعرفة ثمرتها والشرعة كالأشجار والبشير والنذير كالأكار و إذا ما معنت النظر وجدت شجرة الموجودات نابتة من بذر روحه صلى الله عليه وسلم وهو ثمرة هذه الشجرة مع جميع الأنبياء والمرسلين ولكن بتعبية محمد صلى الله عليه وسلم ولهذا حصلت له رتبة الشفاعة دونهم يقولون يعني أرباب الطلب يستعجلون

متى نصل إلى الكمال الذي بشرتنا به ثم بين أن ثمرة كل شجرة وقتها معلوما لا تتجاوز أكثرهم بهم مؤمنون أي أكثر مدعى الإسلام بأسل الأهلوة مؤمنون ويقذفون بالغيب فيه أن معارف الأسرار ومراتب الأحرار لا تصلح لمن هو

أسير في أبدى صفات النفس وخيل بينهم لأت الدين ليس بالثمنى والله أعلم بحقائق الأشياء والله الموفق
(سورة فاطر مكية حروفها ثلاثة آلاف ومائة وثلاثون كلمها سبعةائة (٧١) وسبع وسبعون آياتها خمس وأربعون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الحمد لله فاطر السموات والأرض
جاعل الملائكة رسلا أولى أجنحة
مثنى وثلاث ورباع يزيد في الخلق
ما يشاء إن الله على كل شيء قدير
فما يفتح الله للناس من رحمة فلا
ممسك لها زمامك فلا مرسل له
من بعده وهو العزيز الحكيم
يأبى الله أن يرزقكم من السماء
والأرض لاله الا هو فأتى توفىكون
وان يكذبوك فقد كذبت رسل
من قبلك والى الله ترجع الأمور
يأبى الله أن وعد الله الحق فلا
تقرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله
الغرور ان الشيطان لكم عدو
فالتخذوه عدوا إنما يدعو حزب
ليكونوا من أصحاب السعير الذين
كذبوا وهم عذاب شديد والذين
آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة
وأجر كبير أفمن ينزهه سوء عمله
فرد حسنا فان الله يقبل من يشاء
ويهدى من يشاء فلا تذهب نفسك
عليهم حسرات ان الله عالم بما
يصنعون والله الذى أرسل الرياح
فتفريق سحابا فسقناه الى بلد ميت
فأحيينا به الأرض بعد موتها
كذلك النشور من كان يريد العزة
فقد العزة جميعا اليه يصعد الكلم
الطيب والعمل الصالح يرفعه
والذين يَمْكُرُونَ السيئات لهم
عذاب شديد ومكر أولئك هو
يسور والله خلقكم من تراب ثم
من نطفة ثم جعلكم أزواجا وما
تعمل من أئى ولا تضع الأبعامه

فلنأى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال **سنى** أبو عاصم
قال **سنى** عيسى **وحدثني** الحرث قال **سنى** الحسن قال **سنى** ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد أن تقو مو الله **سنى** وفردى قال واحدا واثنين **حدثنا** بشر قال **سنى** يزيد قال **سنى**
سعيد عن قتادة قوله قل إنما أعظكم بواحدة أن تقوموا لله **سنى** وفردى رجلا رجلين وقيل
إنما قيل إنما أعظكم بواحدة وتلك الواحدة أن تقوموا لله بالنصيحة وترك ما يرى **سنى** يقول
يقوم الرجل منكم مع آخر فيصا دقان على المناظر هل علمتم محمد صلى الله عليه وسلم جنوا قاط
ثم ينفرد كل واحد منكم فيفتكر ويعتبر فردا هل كان ذلك به تتعلموا حينئذ نه نأى لكم وقوله
تفتكروا بما يصاحبكم من جنة يقول لانه ليس بخون وقوله انهو الإنذار لكم بين يدي عذاب
شديد يقول ما يجد الإنذار لكم ينذركم على كفركم بالله عاقبه امام عذب جهنم قبل أن تدلوهما
وقوله هو كناية اسم محمد صلى الله عليه وسلم **سنى** القول في تأويل قوله تعالى (قل ما سألتكم من
أخر فهو لكم إن أجرى إلا على الله وهو على كل شيء شهيد) يقول تعالى ذكره قل ما يجد لقومك
المكذبيك الرادين عليك ما أتيتهم به من عند ربك ما سألتكم من - عمل على اندادكم عذاب الله
وتخوفكم به بأسه ونصيحى لكم فى أمرى اياكم بالايمان بالله والعمل بطاعته فهو لكم لأحاجة
لى به وانما معنى الكلام قل لهم انى لم أسألكم على ذلك جعلنا فتنة موسى وتظنوا انى انما دعوتكم
الى اتبأى لى لآخذهم منكم * ونحو الذى قلنا فى ذاك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك
حدثنا بشر قال **سنى** يزيد قال **سنى** سعيد عن قتادة قوله قل ما سألتكم من أجرأى جعل فهو
لكم يقول لم أسألكم على الاسلام جعلنا وقوله ان أجرى إلا على الله يقول ما تاتوا على دعائكم الى
الايمان بالله والعمل بطاعته وتبليغكم رسالته الا على الله وهو على كل شيء شهيد يقول والله على
حقيقة ما أقول لكم شهيد بشهدلى به وعلى غير ذلك من الأشياء كلها **سنى** القول في تأويل قوله تعالى
(قل ان رى بقذف بالحق علام الغيوب قل جاء الحق وما يبدئى الباطل وما يعبد) يقول جل
شأؤه لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل ما يجد لشركى قومك ان رى بقذف بالحق ودعوا حى يقولوا
ينزله من السماء فيقذفه الى نبيه محمد صلى الله عليه وسلم علام الغيوب يقول علام ما يغيب عن
الابصار ولا مظهرها وما لم يكن ما هو كائن وذلك من صفة الرب غير أنه رفع لمحيطه بعد الخبر
وكذلك تفعل العرب اذا وقع البعث بعد الخبر فى أن أتبعوا البعث اعراب ما فى الخبر فقالوا ان
أباك يقوم الكريم فرفع الكريم على ما وصفت والنصب فيه باثرا لانه نعت لأب فيتبع اعرابه
قل جاء الحق يقول قل لهم ما يجد جاء القرآن ووحى الله وما يبدئى الباطل يقول وما ينشئ الباطل
خلقا والباطل هو فى افسره أهل التأويل ابليس وما يعبد يقول ولا يعبد حياه دفناه * ونحو
الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال **سنى** يزيد قال **سنى**
سعيد عن قتادة قوله قل ان رى بقذف بالحق أى بالوحى علام الغيوب قل جاء الحق أى القرآن
وما يبدئى الباطل وما يعبد والباطل ابليس أى ما يخلق ابليس أحدا ولا يعينه **حدثني**
يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله قل ان رى بقذف بالحق علام الغيوب
فقرأ بل نقذف بالحق على الباطل الى قوله ولكم الويل ما تصفون قال يهق الله الباطل ويبعث الله

وما يعمر من معمر ولا يتقص من عمره الا فى كتاب ان ذلك على الله يسير وما يستوى البحران هذا عذب فرات سائى شرابه وهذا ملح
أجاج ومن كل ثأى يكون لحطار يستخرجون حلية تأسونها وترى الفلك فيه مواخر لتبتغوا من فضله ولعلكم تتشكرون يوبل الليل

في النهار ويوح النهار في الليل وسبح الشمس والقمر كل يحرى لاجل مسمى ذلك الله ربكم له الملك والذين تدعون من دونه ما يكون من قطعير ان تدعوهم لا يسمعونكم (٧٣) ولو سمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرو بشرككم ولا ينبتك مثل خير

يأبى الناس أنتم الفقراء إلى الله والله هو الغني الحميد ان يشاء يذهبكم ويأت بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز ولا تزر وزارة وزر أخرى وان تدع مثقلة إلى حملها لا يحمل منه شيء ولو كان ذا قربى انما تنذر الذين يخشون ربهم بالغيب واقاموا الصلاة وان تركوا فأنما يترك لنفسه وإلى المصير وما يستوى الأعمى والمبصير ولا الظلمات ولا النور ولا الظل ولا البرور وما يستوى الأحياء ولا الأموات ان الله يسمع من يشاء وما أنت بمسمع من في الثبور ان أنت إلا نذير انما أرسلناك بالحق بشيرا ونذيرا وان من أمة إلا خلا فيها نذير ان يكذبك فقد كذب الذين من قبلهم جاءتهم رسائلهم بالبينات وبالزبر والكتاب المنير ثم أخذت الذين كفروا فكيف كان نكير ﴿١﴾ القراءات غير الله بالجزيرة وحزة وعن الآخرون بالرفع حملا على الحمل فلا تذهب من لا ذهاب نفسك منصوبا يزيد الآخرون بفتح التاء والهاء من الذهاب نفسك مرفوعا الريح على التوحيد ابن كثير وحزة وعلى وخلف ولا ينقص بفتح الباء وضمن القاف روح وزيد بالقاف بالعكس ممن عمره باختلاس الضمة عباس والذين يدعون على الغيبة قتيبة ﴿٢﴾ الوقوف وروايع ط يشاء ط قد ير لها ج بعده ط الحكيم ط عليك ط والأرض ط الأهل ط للاستهيام ولقاء التعقيب

الحق الذي دمع به الباطل يدمع بالحق على الباطل فيهلك الباطل ويثبت الحق فذلك قوله قل ان ربي يقذف بالحق علام الغيوب ﴿١﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿٢﴾ قل ان ضللت فأنما أضل على نفسي وان اهتديت فإيؤى إلى ربي إنه سميع قريب ﴿٣﴾ يقول تعالى ذكره قل يا محمد لقومك ان ضلالي عن الهدى فسلكت غير طريق الحق فأنما ضلالي عن الصواب على نفسي يقول فان ضلالي عن الهدى على نفسي ضره واذا اهتديت يقول وان استقممت على الحق فإيؤى إلى ربي يقول فإيؤى الله الذي يؤى إلى وتوفيقه للاستقامة على محجة الحق وطريق الهدى وقوله انه سميع قريب يقول ان ربي سميع لما أقول لكم حافظ له وهو المجازى لى على صدق في ذلك وذلك منى غير بعيد فتعذر عليه سمع ما أقول لكم واثقون وما يقوله غير ان لكنه قريب من كل متكلم ليدمع كل ما ينطق به أقر إليه من جبل الوريد ﴿٤﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿٥﴾ ولو ترى اذ ذفرعوا فلا فوت وأخذوا من مكان قريب ﴿٦﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ولوترى يا محمد اذ ذفرعوا واختلف أهل التاويل في المعنيين بهذه الآية فقال بعضهم غنى بها هؤلاء المشركون الذين وصفهم تعالى ذكره بقوله وان اتلى عليهم آياتنا بينات قالوا ما هذا الا رجل يريد ان يصدكم عما كان يعبد آباؤكم قال وعنى بقوله اذ ذفرعوا فلا فوت وأخذوا من مكان قريب عند نزول نعمة الله بهم في الدنيا ذكر ان قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولوترى اذ ذفرعوا فلا فوت إلى آخر الآية قال هذا من عذاب الدنيا حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله وأخذوا من مكان قريب قال هذا عذاب الدنيا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولوترى اذ ذفرعوا فلا فوت إلى آخر السورة قال هؤلاء قتلى المشركين من أهل بدر نزلت فيهم هذه الآية قالوا وهم الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار جهنم أهل بدر من المشركين وقال آخرون غنى بذلك جيش يخسف بهم بيضاء من الأرض ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب عن جعفر عن سعيد في قوله ولوترى اذ ذفرعوا فلا فوت قال هم الجيش الذي يخسف بهم بالبيضاء يبق منهم رجل يخبر الناس بما في أصحابه حدثنا عصام بن رقاد بن الجراح قال ثنا أبي قال ثنا سفیان بن سعيد قال ثنا منصور بن المعتمر عن ربعي بن حراش قال سمعت حذيفة بن اليمان يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر فتنة تكوّل بين أهل المشرق والمغرب قال فينبأهم كذلك اذ خرج عليهم العقبياني من الوادي اليابس في فوره ذلك حتى ينزل دمشق فيبعث جيشين جيشا إلى المشرق وجيشا إلى المدينة حتى نزلوا بأرض بابل في المدينة الملعونة الواقعة الجبيّة فيقتلون أكثر من ثلاثة آلاف ويقرن بها أكثر من مائة أمرؤ يقتلون بها ثلثة كرش من بني العباس ثم ينحدرون إلى الكوفة فيخربون ما حووها ثم يخرجون متوجهين إلى الشام فتخرج راية هذا من الكوفة فتلتحق ذلك الجيش منها على الفتيين فيقتلونهم لا يفلت منهم مخبر ويستنقذون ما في أيديهم من السبي والغنائم ويخلى جيشه التالي بالمدينة فيقتبونها ثلثة أيام ولياليها ثم يخرجون متوجهين إلى مكة حتى إذا كانوا بالبيضاء بعث الله جبريل فيقول يا جبرائيل اذهب فأبدهم فيضربها برجله

واتحاد المعنى تؤفكون ه قبلك ط الامور ه الغرور ه عدوا ط السعير ه ط لان الذين مبتدأ ضربة شديد ه كبير ه حسنا ط لحدف الجواب حسرات ط يصنعون ه موتها ط النشور ه جميعا ط يرفعه ط شديد ه

يؤر ه أزواج ط يعلمه ط
 في كتاب ط يسير ه أحاج ط
 تلبسوها ج لانقطاع النظم مع
 اتفاق المعنى تشكرون ه مسمى
 ط الملك ط قطميره ه دعاءكم
 ج للشرط مع الحظف لكم ط
 بشركم ط خير ه الى الله ط
 اتفاق الجماعين مع خسن الفصل
 بين ودي الخالق والمخلوق الحميد
 ن جديد ه ج لاحتمال ما بعده
 الاستئناف والحال بعينه ه
 أخرى ط لاستئناف الشرح
 قريه ط الصلاة ط بنفسه ط
 المصيه ه والبصير ه لا والانه
 ه لا والحرور ه ج للطول
 والتكرار الاموات ط يشاء ج
 للعطف من الاشبث الى النفي مع
 اتفاق الجملتين القبر ه الاذير
 ه ونذيرا ط نذيره ه من قبله ج
 لاحتمال ما بعده الحال والاستئناف
 المنبر ه نكير ه في التفسير لما بين
 في آخره هورة المتقدمة انقطاع
 رجاء الشاك وعدم قبول توبته
 في الآخرة ذ كفي أول هذه السورة
 حال الموفق المؤمن و بشر بارسال
 الملائكة اليهم مبشرين وبين أنه
 يفتح لهم أبواب الرحمة و فاطر
 السموات والارض مبدعهما
 أو شافعهم للزول الارواح من السماء
 وخروج الاجساد من الارض يؤيد
 التفسير الثاني قوله جاعل الملائكة
 رسلا وقوله وتلقاهم الملائكة
 هذا يومكم الذي كنتم توعدون
 و أولى أجنحة أى أصحاب
 أجنحة أراد أن طائفة منهم أجنحة
 كل منهم اثنان اثنان وبعضهم
 أجنحة كل ثلاثة ثلاثة وبعضهم
 أجنحة كل أربعة أربعة قل جار
 الله الذين أجنحتهم ثلاثة ثلاثة

ضربة يخسف الله بهم فذلك قولنا في سورة سبأ ولوترى اذ فرعون افلا فوات الآية ولا ينقل منهم
 الارجلان أحدهما بشير والآخر نذير و ما من جهينة فلذلك جاء القول
 * وعند جهينة الخبير اليقين * حدثنا محمد بن خلف السعقلاني قال سألت رواد بن
 الجراح عن الحديث الذي حدث به عنه عن سفيان الثوري عن منصور بن ربيعي عن حذيفة عن
 النبي صلى الله عليه وسلم عن قصة ذكرها في الفتى قال قلت له أخبرني عن هذا الحديث سمعته من
 سفيان الثوري قال لا قلت فقراؤه عليه قال لا قلت فقريء عليه وأنت حاضر قل لا قلت فما
 قصته فما خبره قال جاءني قوم فقالوا معنا حديث عجيب أو كلام هدام معنا نقرأه وسمعنا قتلهم
 هاتوه فقرأوه على ثم ذهبوا أخذوا به عنى أو كلام هدام معنا «قال أبو جعفر» وقد حدثني به مص
 هذا الحديث محمد بن خلف قال ثنا عبد العزيز بن أبيان عن سفيان الثوري عن منصور عن
 ربيعي عن حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث طيل قال رأيت في كتاب الحسين بن علي
 الصدائي عن شيخ عن رواد عن سفيان بطوله * وقال آخر بن علي مالك المشركون اذ فرغوا
 عندنا وجههم من قبورهم ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد
 عن قتادة عن الحسن قوله ولوترى اذ فرغوا قال فرغوا يوم القيامة حين خرجوا من قبورهم
 * وقال قتادة ولوترى اذ فرغوا افلا فوات وأخذوا من مكان قريب حين عاينوا عذاب الله حدثنا
 ابن حميد قال ثنا جرير عن عطاء عن ابن معقل ولوترى اذ فرغوا افلا فوات قال أفرغهم يوم القيامة
 فلم يفتوا * والذي هو أولى بالصواب في تأويل ذلك وأشبه بما دل عليه ظاهر التزليل قول
 من قال وعيد الله للمشركين الذين كذبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم من قومهم لأن الآيات قبل
 هذه الآية بالآخبار عنهم رعن أسبابهم وبوعيد الله إياهم مغتبه وهذه الآية في سياق تلك الآيات
 فلا أن يكون ذلك خبرا عن حالهم أشبه منه بأن يكون خبرا لما لم يحمله ذكر واذ كان ذلك كذلك
 فتأويل الكلام ولوترى يا محمد هؤلاء المشركين من قومك فتعابهم حين فرغوا من معابيتهم عذاب الله
 فلا فوات بقوا فلا سبيل حينئذ أن يفتوا بأنفسهم أو يعجزوا ناهوا ويخونوا عذابنا كما حدثنا
 علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ولوترى اذ فرغوا افلا فوات
 يقول فلان فوات حدثنا عمرو بن عبد الحميد قال ثنا مروان عن جوير عن الضحاك في قوله
 ولوترى اذ فرغوا افلا فوات قال لا هرب وقوله وأخذوا من مكان قريب يقول وأخذهم الله بعدا به
 من موضع قريب لأنهم حيث كانوا فهم من الله قريب لا يبعدون عنه في القول في تأويل قوله
 تعالى وقالوا آمنا به وأنى لهم التناوش من مكان بعيد يقول تعالى ذكره وقال هؤلاء المشركون
 حين عاينوا عذاب الله آمنا به يعني آمنا بالله وبكتابه ورسوله وبخوالده قلنا في ذلك قال أهل
 التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني
 الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وقالوا آمنا به
 قالوا آمنا بالله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قالوا آمنا به عند ذلك يعني
 حين عاينوا عذاب الله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وقالوا آمنا به
 بعد القتل وقوله وأنى لهم التناوش يقول ومن أى وجه لهم التناوش * واختلفت قراء الامصار
 في ذلك فقراؤه عامة قراء المدينة التناوش بنبرهم بمعنى التناول وقراؤه عامة قراء الكوفة والبصرة
 التناوش بالهمز بمعنى التناوش وهو الابطاء يقال منه تئأشت الشيء أخذته من بعيد ونشئت أخذته
 من قريب ومن التناوش قول الشاعر

لعل الثالث منها في وسط الظهر
بين الجناحين يمدّها بقوة وألعله
غير الطيران فلقد رأيت في بعض
الكتب أن صفات الملائكة لهم
سنة أجنحة فجناحان يلقون بهما
أجسادهم وجنحان يطيرون بهما
في الأمر من أمور الله عز وجل
وجناحان مبرحيان على وجوههم
حياء من الله عز وجل وعن رسول
الله صلى الله عليه وسلم أنه رأى
جبرائيل عليه السلام ليلة المعراج
وله ستمائة جناح وروى أن
اسرافيل له اثنا عشر جناحاً جناح
مهما بالشرق وجناح بالمغرب وإن
العرش على كاسله وأنه ليتضاءل
لعظمة الله سبحانه وتعالى حتى
يعود مثل الوضع وهو العصفور
الصغير ويمحور أن يخالف حال
الملائكة حال الطيور في الطيران
كالحيوان الذي يدب بأرجل كثيرة
ويمحور أن يكون البعض للزينة
ويمحور أن يكون كل جناح ذا
شعب وقال الحكم الجناحان
إشارة إلى جهتين جهة الأذن
الله وجهه الإعطاء من دونهم باذن
الله كقوله نزل به الروح الأمين
على قلبك علمه شديد القوى
فالمدبرات أمراً ومنهم من يفعل
بواسطة فلهن ثلاث جهات
أو أكثر على حسب الوسائط ثم
بين كمال قدرته بقوله (يزيد في
الخلق ما يشاء) والظاهر أنه عام
يتناول كل زيادة في كل أمر
يعتبر في الصورة تحسن الوجه
والخط والصوت ونحوهما أو في
المعنى كحفاة العقل وجزالة الرأي
وسماحة النفس وطلاقة اللسان وغير
ذلك من الأخلاق الفاضلة ثم أكد
نفاذ أمره وجران الأمور على وفق

تمني نثيشا أن يكون أطاعني * وقد حدثت بعد الأمور أمور
ومن النوش قول الرازي

فهو تنوش الحوض نوشاً من علا * نوشاً به تقطع أجواز الفلا

ويقول للقوم في الحرب إذا ذنب بعضهم إلى بعض بالرمح ولم يتلاقوا قد تناوش القوم * والصواب
من القول في ذلك عن أبي أن يقال انهما قرءان معروفان في قراءة المصارعين المتناوشين والمعنى وذلك
أن معنى ذلك وقالوا آمنا بالله في حين لا ينة مهم قيل ذلك فقال الله وأنى لهم التناوش أي وأنى لهم
التوبة والرجعة أي قد بدعت عنهم فصاروا منهم بعيداً أن يتناولوها وإنما وصف ذلك
الموضع البعيد لأنهم قاروا ذلك في القيامة فقال الله أنى لهم بالتوبة المقبولة والتوبة المقبولة إنما
كانت في الدنيا وقد ذهبت الدنيا فصارت بعيداً من الآخرة فبأية القرابة بين التين ذكرت قرأ
القارئ فشبب الصواب في ذلك وقد يجوز أن يكون الذين قرؤوا ذلك بالهمز همزوا وهم يريدون
معنى من لم يهمز ولكنهم همزوه لاضتمام الواو قلبوها كقيل وإذا الرسل أقنت فجعلت الواو
من وقت إذ كانت مضمومة همة ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك
حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عتيق قال ثنا إسرائيل عن أبي إسحق عن التيمي قال قلت
لابن عباس أ رأيت قول الله وأنى لهم التناوش قال يسألون الرد وليس يحين رد حدثنا ابن حميد
قال ثنا حكيم عن عتبة عن أبي إسحق عن التيمي عن ابن عباس نحوه حدثني علي قال ثنا
أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وأنى لهم التناوش يقول فكيف لهم بالرد
حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن
قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وأنى لهم التناوش قال الرد حدثنا بشر قال ثنا
يزيد قال ثنا معبد وأنى لهم التناوش قال تناولوا من مكان بعيد حدثني بنس قال أخبرنا
ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وقالوا آمنا به وأنى لهم التناوش من مكان بعيد قال مؤلفنا قتلى
أهل بدر من قتل منهم وقرأوا لوترى أذفر عوا فلا فوات وأخذوا من مكان قريب وقالوا آمنا به الآية
تال التناوش التناول أنى لهم تناول التوبة من مكان بعيد وقد تركوا في الدنيا قال وهذا بعد الموت
في الآخرة * قال وقال ابن زيد في قوله وقالوا آمنا به بعد القتل وأنى لهم التناوش من مكان بعيد
وقرأوا الذين يموتون وهم كفار قال ليس لهم توبة وقال عرض الله عليهم أن يتوبوا مرة واحدة
فقبلها الله منهم فأتوا ويعرضون التوبة بعد الموت قال فهم يعرضونها في الآخرة خمس عرضات
فيأبى الله أن يقبلها منهم قال والتائب عند الموت است له توبة ولو تذى وقوا على النار فقالوا
يألينا نزولاً لا نكتب بآيات ربنا الآية وقرأ ربنا أبصرنا وسمعنا فارجعنا لنعمل صالحة أنما نقول
حدثنا عمرو بن عبد الحميد قال ثنا مروان عن جابر عن الضحاك في قوله وأنى لهم التناوش
قال وأنى لهم الرجعة وقوله من مكان بعيد يقول من آخرتهم إلى الدنيا كما حدثني محمد بن عمرو
قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله من مكان بعيد من الآخرة إلى الدنيا في القول في تأويل قوله تعالى
(وقد كفروا به من قبل ويقذفون بالغيب من مكان بعيد) يقول تعالى ذكره وقد كفروا به يقول
وقد كفروا بما يسألونهم عند نزول العذاب بهم ومعابنتهم إياه من الآخرة وذلك الإيمان بالله
ومحمد صلى الله عليه وسلم وبما جاءهم به من عند الله ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل
ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وقد كفروا به من قبل أي

مشيئته بقوله (ما يفتح الله للناس)
 الآية وفيها دلالة على أن رحمته
 سبقت غضبه من جهة تقديم
 الرحمة ومن جهة بيان الضمير في
 القرينة الأولى بقوله (من رحمة)
 والاطلاق في قوله (وما يمسك)
 فيشمل امساك الغضب وامساك
 الرحمة ومن جهة قوله (من بعده)
 أي من بعد امساكه فينبغي أن
 الرحمة اذ جاءته لم يكن لها انقطاع
 وان ضاها قد ينقطع وان كان
 لا تقطعه الا الله لهذا لا يرجع أصل
 الجنة من الجنة وقد يرجع أهل
 النار من النار (وهو العزيز) الغالب
 على ارسال الرحمة وامساكها
 (الحكيم) الذي لا يمسك ولا يرسل
 الا عن علم كامل وصالح شامل
 وحيث بين أن الحمد لله وبين بعض
 وجوه النعمة المستدعية للحمد
 على التفصيل أمر المكلفين بتذكر
 النعمة على الاجال لسانا وقلبا وعملا
 ومنه قول الرجل لمن أنعم عليه اذكر
 أي أدرك عندك يريد حفظها وشكرها
 والعمل بموجها وعن ابن عباس
 أن الناس أهل مكة أسكنهم
 حرمه ويتخطف الناس من حولهم
 وعنه أيضا أنه أراد بالنعمة العافية
 والظاهر تعميم النعمة والمنعم عليهم
 ثم أشار إلى نعمة الانبعاث بقوله (هل
 من خالق غير الله) وإلى نعمة الابقاء
 بقوله (يرزقكم) وهو نعت خالق
 أو مستأنف أو تفسير لمضمر
 والتقدير هل يرزقكم خالق يرزقكم
 قال جاز الله ان جعلت يرزقكم
 كلاما مستأنفا ففيه دليل على أن
 الخالق لا يطلق الا على الله عز وجل
 وأما على الوجهين الآخرين فلا اذ
 لا يلزم من نفى خالق رازق غيره نفى
 خالق غيره مطلقا وقوله (لا اله

بالايمان في الدنيا وقوله ويقذفون بالغيب من مكان بعيد يقول وهم اليوم يقذفون بالغيب محمدا
 من مكان بعيد يعني أنهم يرجونه وما تأتهم من كتاب الله بالظنون والاهواء فيقول بعضهم هو ساحر
 وبعضهم شاعر وغير ذلك وبخبر الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك
حدثني محمد بن عمرو قال ثنا **أبو عاصم** قال ثنا **عيسى** **حدثني** **الحريث** قال ثنا الحسن
 قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال يقذفون بالغيب من مكان بعيد قال
 قوبلهم ساحر بل هو كاهن بل هو شاعر **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
 ويقذفون بالغيب من مكان بعيد أي يرجون الظن يقولون لا بعث ولاجنة ولا نار **حدثني**
 يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله ويقذفون بالغيب من مكان بعيد قال بالقرآن
 في القول في تزيل قوله تعالى ﴿وحيل بينهم وبين ما يشتهون﴾ كما فعل بأشياء عنهم من قبل أنهم كانوا
 في شك مرئياً ﴿يقول تعالى ذكره وحيل بينهم وبين هؤلاء المشركين﴾ فزادوا قوت وأخذوا من
 مكاد قريب فقالوا آتاهم وبين ما يشتهون حينئذ من الايمان بما كانوا به في الدنيا قبل ذلك
 يكفرون ولا سبيل لهم اليه وبخبر الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك
حدثني اسمعيل بن حفص الأثلي قال ثنا المعتز عن أبي الأشهب عن الحسن في قوله
 وحيل بينهم وبين ما يشتهون قال حيل بينهم وبين الايمان بالله **حدثنا** ابن بشار قال ثنا مؤمل
 قال ثنا سفيان عن عبد الصمد قال سمعت الحسن وسئل عن هذه الآية وحيل بينهم وبين
 ما يشتهون قال حيل بينهم وبين الايمان **حدثني** ابن أبي زياد قال ثنا يزيد قال ثنا أبو الأشهب
 عن الحسن وحيل بينهم وبين ما يشتهون قال حيل بينهم وبين الايمان **حدثنا** أحمد بن
 عبد الصمد الانصاري قال ثنا أبو أسامة عن شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وحيل بينهم
 وبين ما يشتهون قال من الرجوع الى الدنيا ليتوبوا **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد
 عن قتادة وحيل بينهم وبين ما يشتهون كان القوم يشتهون طاعة الله أن يكونوا عملوا بها في الدنيا
 حين عابوا ما عابوا **حدثنا** الحسن بن واضح قال ثنا الحسن بن حبيب قال ثنا أبو الأشهب
 عن الحسن في قوله وحيل بينهم وبين ما يشتهون قال حيل بينهم وبين الايمان وقال آخرون
 معنى ذلك وحيل بينهم وبين ما يشتهون من مال وولد وزهرة الدنيا ذكر من قال ذلك **حدثني**
 محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى قال ثنا الحريث قال ثنا الحسن قال ثنا
 ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله وحيل بينهم وبين ما يشتهون قال من مال أو ولد
 أو زهرة **حدثني** يونس قال قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله وحيل بينهم وبين
 ما يشتهون قال في الدنيا التي كانوا فيها والحياة وانما اخترنا القول الذي اخترناه في ذلك لأن القوم
 انما تمنوا حين عابوا ما عابوا ما أخر الله عنهم أنهم توبوا وقالوا آتاهم فقال الله وأنزلهم
 تناوش ذلك من مكان بعيد وقد كفروا من قبل ذلك في الدنيا فاذا كان ذلك كذلك فلا يكون
 قوله وحيل بينهم وبين ما يشتهون خبرا أنه لا سبيل لهم الى ما تمنوه أولى من أن يكون خبرا عن
 غيره وقوله كما فعل بأشياء عنهم من قبل يقول فعلنا بهم هؤلاء المشركين فلنا بينهم وبين ما يشتهون من
 الايمان بالله عند نزول نسخة الله بهم ووبأيتهم بأسه كما فعلنا بأشياء عنهم على كفرهم بالله من قبلهم
 من كفار الأمم فلم يقبل منهم ما تمنوا في ذلك الوقت كالم تقبل في مثل ذلك الوقت من ضربائهم
 والأشياء جمع شيع وشيع جمع شيعا فأشياء جمع الجمع وبخبر ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل

(الاهو) جملة مفصلة لاجل لها
مثل رزقكم في غيره وجه الوصف اذ
لوجعلت وصفنا لزم التناقض لان
قولك هل من خالق آخر سوى الله
اثبات لله ولوجعلت المنفية وصفا
صار بتقدير الكا' هل من خالق آخر
سوى الله لا اله الا ذلك الخالق فلم
تقض الاثبات المذكور مع ان
الكلام في نفسه يكون غير مستقيم
(فأني توفكون) أى كيف تصرفون
عن هذا الظاهر فتشركون الله وت
بما لك الماء، والمذكوت وحين ين
الأصل الاول وهو الذم جدي ذكر
الأصل الثانى وهو الرسالة بقوله
(وان يكذبوك) الآية والمراد ان
يكذبوك فتسل بهذا المعنى ثم بين
الأصل الثالث وهو الحشر بقوله
(يا أيها الناس) وقدم مثل الآية
في آخر سورة لقمان وقديسقى الى
الظن ههنا ان الغرور هو الشيطان
لانه عقبه بقوله (ان الشيطان لكم
عدو فاتخذوه عدوا) لان الحارزم
لا يقبل قول العدو ولا يعتمد عليه
ثم صرح بوجه اتخاذوه بعاقبة
دعوته فقال (انما يدعوكم ليكنوا
من أصحاب السعير) ثم فصل ما ل
حال حربه وحزب الله بقوله (الذين
كفروا) الى قوله (وأجر كبير)
عرض على العقول انه لا سواء بين
الحزبين والمعنى (أفمن زين له سوء
عمله) من الفريقين كمن لم يزين له
ولارب أن المزين لهم عملهم هم
أهل الاهواء والبعد الذين لا يستند
لهم في مأخذهم سوى التقليد
واتباع الهوى ثم أنتج من ذلك قوله
(فان الله يضل من يشاء) ويهدى
من يشاء وذلك أن الناس متساوية
الاقدام في الانسانية ومتفاوتة
الأحوال في الأعمال فبين أنه

ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث
قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح كإفعل بأشباعهم من قبل قال الكفار
من قبلهم **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة كإفعل بأشباعهم من قبل
أى فى الدنيا كانوا انما عاينوا الله ما لم يقبل منهم إيمان وقوله انهم كانوا فى شك مريب يقول
تعالى ذكره حيل بين هؤلاء المشركين حين عاينوا باس الله وبين الإيمان انهم كانوا فى شك من قبل
فى شك من نزول العذاب الذى نزل بهم وعانيوه وقد أخبرهم بنبيهم أنهم ان لم ينيبوا بهم عليه
مقيمون من الكفر بالله وعبادة الاوثان أن الله مهلكهم ومحل بهم عقوبته فى عاجل الدنيا وأجل
الآخرة قبل نزوله بهم مريب يقول موجب لصاحبه الذى هو به ما يريه من مكروه من قولهم
قد أراب الرجل اذا أتى ربيبة ورثب فاحشة كما قال الرازي

يا قديم مار، وأبا ذؤيب * كنت اذا أتوته من غيب
يشم عطفي ويزن بوبى * كأنما أربته برب
يقول كأنما أتيت اليه ربيبة

آخر تفسير سورة ساء

(تفسير سورة فاطر)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

القول فى تأويل قوله تعالى ﴿الحمد لله فاطر السموات والارض جاعل الملائكة رسلا أولى
أجنحة مثنى وثلاث ورباع يزيد فى الخلق ما يشاء ان الله على كل شئ قدير﴾ يقول تعالى ذكره
الشكر الكامل للعبود الذى لا تصلح العبادة الا له ولا ينبغي أن تكون لغيره خالق السموات السبع
والارض جاعل الملائكة رسلا الى من يشاء من عباده وفيما شاء من أمره ومنه أولى أجنحة مثنى
وثلاث ورباع يقول أصحاب أجنحة يعنى ملائكة فهم من له اثنان من الأجنحة ومنهم من له
ثلاثة أجنحة ومنهم من له أربعة كما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
أولى أجنحة مثنى وثلاث ورباع قال بعضهم له جناحان وبعضهم ثلاثة وبعضهم أربعة
واختلف أهل العربية فى علة ترك ارجاء مثنى وثلاث ورباع وهى ترجمة عن أجنحة وأجنحة
نكرة فقال بعض نحوي البصرة ترك ارجاء من مصروفات عن وجوهين وذلك أن مثنى
مصروف عن اثنين وثلاث عن ثلاثة ورباع عن أربعة فصرف نظير عمر وزفر اذ صرف هذا
عن عامر الى عمر وهذا عن زافر الى زفر وأنشد به ضميمي ذلك

ولقد تلتك شئاء وموحدا * تركت مرة مثل أمس المدبر

وقال آخر منهم لم يصرف ذلك لانه يومه به الثلاثة والاربعة قال وهذا لا يستعمل الا فى حال
العدد وقال بعض نحوي الكوفة من مصروفات عن المعارف لان الالف واللام لا تدخلها
والاضافة لا تدخلها قال ولودخلتها الاضافة والالف واللام لكانت نكرة وهى ترجمة عن النكرة
قال وكذلك ما كان فى القرآن مثل أن تقوموا لله مثنى وفرادى وكذلك وحاد وأحاد وما أشبهه
من مصروف العدد وقوله يزيد فى الخلق ما يشاء وذلك زائدة تبارك وتعالى فى خلق هذا الملك

لا استقلال وأن أفعال العباد

مستندة الى إرادة مصرف القلوب والأحوال ثم رتب على عدم الاستقلال قبله (فلا تذهب) أى فلا تهلك (نفسك) و (عليهم) صلة تذهب كما تقول هلك عليه جأ أو هو بيان للتحذر عليه ولا يتعاق بمسرات المفعول لاجله لأن المصدر لا يتقدم عليه صلته وجوز جاز الله أن يكون حالا كأن كل نفسه صارت حسرات لفريط التحسر وعن الزجاج أن تقدير الآية أن زين له سوء عمله ذهبت نفسك عليهم خذف لدلالة المذكر وهو فلا تذهب عليه وأقر زين له سوء عمله كن هذا لله خذف لأن قوله فان الله يصل من يشاء ويهدي من يشاء يدل عليه ثم بين أن حزنه ان كان لمسا بهم من الضائر فانه عالم بهم وبما يصنعون لو أراد منهم الايمان لآمنوا وان كان لمسا بهم من الايداء بالله علم بضعفهم فيجازيهم بذلك ثم أكد كونه ناعلا غتارا قادرا بما رآه من عباده بقوله (والله الذي أرسل) وهومن الالتفات الموجب للتوبيل والتعظيم وقوله (فتشير) بالنظر المستقبل تصوير لتلك الحالة العجيبة الشأن عرف نفسه بفعل الارسل ثم قال فستناه كأنه قال أنا الذي عرفني بمثل هذه السبابة والصناعة وأنعمت عليك بهذه النعمة الشاملة ثم شبهه بالبعث والنشور بالصنع المذكور ووجهه ظاهر وحسن بين بهان الايمان أشار الى ما كان يمنع الكفار منه وهو العزة الفاهرة التي كانوا يتوهمونها من حيث ان معبودهم كانت تحت تسخيرهم والرسول كان يدعوه الى الايمان

من الأجنته على الآخرة ما يشاء وتقضاه عن الآخرة أحب وكذلك ذلك في جميع خلقه يزيد ما يشاء في خلق ما شاء منه وينقص ما شاء من خلق ما شاء له الخلق والامر وله القدرة والسلطان ان الله على كل شيء قدير يقول ان الله تعالى ذكره قد يرزق زيادة ما شاء من ذلك في إنشاء وتقضاه ما شاء منه من شاء وغير ذلك من الاشياء كلها لا يمنع عليه فعل شيء أباده سبحانه وتعالى ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك فلا يمسك﴾﴾ الآية من قوله تعالى ﴿ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك فلا يمسك﴾ يقول تعالى ذكره مفتاح الخير ومغلقه كله بيده فما يفتح الله للناس من خير فلا يمسك عنه ولا يمسك عنهم لان ذلك أمره لا يستطيع أمره أحد وكذلك ما يغلظ من خير عنهم فلا يستطيع عليهم ولا يفتح لهم فلا يفتح له سواء لأن الأمور كلها اليه وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حمدا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ما يفتح الله للناس من رحمة أى من خير فلا يمسك لها فلا يستطيع أحد حبسها وما يمسك فلا يمسك له من بعده وقال تعالى ذكره فلا يمسك لها فأنشأ ما لذكر الرحمة من بعده وقال وما يمسك فلا يمسك له من بعده فذكر اللفظ ما لأن لفظه يمسك مذك ولو أنشأ في موضع التذكير للغنى وذكر في موضع التأييد لفظ جاز ولكن الألفح من الكلام التأييد اذا ظاهر بعد ما يدل على تأييده والتذكير اذا لم يظهر ذلك وقوله وهو العزيز الحكيم يقول وهو العزيز في نعمته من انتقم منه من خلقه بحسب رحمة عنه وخبراته الحكيم في تدبير خلقه وفتحهم الرحمة اذا كان فتح ذلك صلاحا وما سلكه اياه عنهم اذا كان امسا كنه حكمة ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿يا أيها الناس اذكروا نعمة الله عليكم هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء والارض لاله الا هو فأتى تؤفكون﴾﴾ يقول تعالى ذكره للشركين به من قوم رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرئش يا أيها الناس اذكروا نعمة الله التي أنعمها عليكم بفتحها لكم من خيراته ما فتح وبسطه لكم من العيش ما بسط ووفرها فانظروا هل من خالق سوى فاطر السموات والارض الذي يسد مفاتيح رزاقكم ومغلقها يرزقكم من السماء والارض فتعبدوه ودونه لاله الا هو يقول لامعبد تبغي له العبادة الا الذي فطر السموات والارض القادر على كل شيء الذي بيده مفاتيح الاشياء وخرائنها ومغلق ذلك كله فلا تعبدوا أيها الناس شيئا سواه فانه لا يقدر على نفعكم وضرركم سواه فله فاخلصوا العبادة واياد فافردوا بالالهة فأتى يؤفكون يقول فأتى وجهه عن خالقكم ورازقكم الذي يسد نفعكم وضرركم تصرفون كما صرحا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فأتى تؤفكون يقول الرجل انه ليؤفك عنى كذا وكذا وقد بينت معنى الأفك وتأويل قوله يؤفكون فيما مضى بشواهد المغنية عن تكريره ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿وان يكذبوك فقد كتب رسل من قبلك والى الله ترجع الأمور﴾﴾ الآية ان وعد الله حق فلا تغرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور ﴿يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وان يكذبك بما يمجذول للمشركون بالله من قومك فلا يضرنك ذاك ولا يعظم عليك فان ذلك سنة أمثالهم من كفره الأم بالله من قبلهم وتكذبهم رسل الله التي أرسلها اليهم من قبلك ولن يعدو مشركو قومك أن يكونوا من أمثالهم فيتبعوا في تكذيبك منها جهنم ويسلكوا سبيلهم والى الله ترجع الأمور يقول تعالى ذكره والى الله مرجع أمرك وأمرهم فحل بهم العقوبة انهم لم ينيوا الى طاعتنا في اتباعك والاقرار بنيتك وبقبول مادعوتهم اليه من الصيحة نظروا ما حللنا بنظر انهم من الأمم المكذبة رسلها قبلك ومنجيك وأتباعك من ذلك سنتنا بمن قبلك في رسلنا وأوليائنا وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل

ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سديد عن قتادة وإن يكذبوك فقد كذبت رسل من قبلك يعزى نبيه كما تسمعون وقوله بأبيها الناس إن عد الله حق يقول تعالى ذكره لمشرقي قريش المكذبي رسول الله صلى الله عليه وسلم بأبيها الناس إن وعد الله يأبى كتماناً على إصرارك على الكفر به وتكذيب رسوله محمد صلى الله عليه وسلم وتحذيركم نزول سطوته بكم على ذلك **حدثنا** ياقوت ابداك وبادروا حلول حقوبته بكم بالتوبة والانابة إلى طاعة الله والابتناء به ورسوله **فلا تغرركم الحياة** إلا نيا يقول فلا يغرنكم ما أنتم فيه من العيش في هذه الدنيا ورياستكم التي تترأسون بها في ضعفائكم فيها عن اتباع الحق والابتناء ولا يغرنكم بالله العزور يقول ولا يخدعنكم بالله الشيطان فيميتكم الأمانى ويعدكم من الله العداة الكاذبة ويحملكم على الإصرار على كفركم بالله **كج** **حدثني** علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله ولا يغرنكم بالله أنزور يقول الشيطان **﴿**القول في تأويل قوله تعالى **﴿**إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا إنما يدعو حزبه ليكونوا من أصحاب السعير **﴿** يقول تعالى ذكره إن الشيطان الذي نهيتكم إياه الناس أن تعتزوا به وإبرورهم إياه بالله لكم عدو فاتخذوه عدوا يقول فأتروه من أنفسكم منزل العدو منكم واحذروه به أعة الله واستغساشكم إياه حذركم من عدوكم الذي تخافون غائلته على أنفسكم فلا تطيعوه ولا تتبعوا خطاياه فإنه إنما يدعو حزبه يعني شيعته ومن أطاعه إلى طاعته والقبول منه الكفر بالله ليكونوا من أصحاب السعير يقول ليكونوا من المخلدين في نار جهنم التي تتوقد على أهلها وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا فإنه لحق على كل مسلم عدوانه وعدوانه أنه يعاديه بطاعة الله إنما يدعو حزبه وحزبه وأولاءه ليكونوا من أصحاب السعير أى ليسوقهم إلى النار فهذه عدوانته **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله إنما يدعو حزبه ليكونوا من أصحاب السعير وقال هؤلاء حزبه من الأنس يقول أولئك حزب الشيطان والحزب ولاته الذين يتولاهم ويتوارثونه وقرأ أن النبي الذي نزل الكتاب وهم يتولى الصالحين **﴿** القول في تأويل قوله تعالى **﴿**الذين كفروا لهم عذاب شديد والذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة وأجر كبير **﴿** يقول تعالى ذكره الذين كفروا بالله ورسوله لهم عذاب من الله شديد وذلك عذاب النار وقوله والذين آمنوا يقول والذين صدقوا الله ورسوله وعملوا بما أمرهم الله واتقوا عما نهاهم عنه هم مغفرة من الله لذنوبهم وأجر كبير وذلك الجنة كما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لهم مغفرة وأجر كبير وهي الجنة **﴿** القول في تأويل قوله تعالى **﴿**أفمن زين له سوء عمله فرآه حسناً فإن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء فلا تذهب نفسك عليهم حسرات إن الله يعلم بما يصنعون **﴿** يقول تعالى ذكره أفمن حسن له الشيطان أعماله السيئة من معاصي الله والكفر به وعبادة ما دونه من الآلهة والأوثان فرآه حسناً فحسب سيئ ذلك حسناً وظن أن قبحه جميل لئلا يبين الشيطان ذلك له ذهب نفسك عليهم حسرات وحذف من الكلام ذهب نفسك عليهم حسرات اكتفاء بدلالة قوله فلا تذهب نفسك عليهم حسرات منه وقوله فإن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء يقول فإن الله يضل من يشاء عن الإيمان به واتباعك وتصديقك فيضله عن الرشاد إلى الحق في ذلك ويهدي من يشاء يقول ويوفق من يشاء للإيمان به واتباعك والقبول منك فتهدى إلى سبيل الرشاد فلا تذهب نفسك عليهم حسرات يقول فلا تهلك نفسك حزناً على ضلالتهم وكفرهم بالله وتكذيبهم لك

قال إن كنتم تطلبون حقيقة العزة (فله العزة) خاصة كلها فلتطلبها من عنده ومن عند أوليائه نظيره قولك من أراد النصيحة فبهي عند الأبرار يريد فيطلبها عندهم فاعتبر في هذه الآية حرف النهاية وأما في قوله فله العزة ورسوله للؤمنين فاعتبر الوسائط فالعزة للؤمنين بواسطة الرسول وله من رب العزة ثم إن الكفار كأنهم قالوا نحن لا نعبد من لا نراه ولا نخضر عنده فإن البعد من الملك ذلة فقال (أنبياءه بعد) أم إن كنتم لا تصلون إليه فهو يسمع كلامكم وبقيل الطيب منها وذلك آية العزة وأما هذه الأصنام فلا يبين عندها الدليل من العزير إذ لا حياة لها ولا شعور وهكذا العمل الصالح لا تراه هذه الأصنام فلا يمكن لها مجازاة الأثام وفاعل قوله (يرفعه) إن كان هو الله فظاهر وإن كان الكلم أعني قوله لاله إلا الله فعلم أنه لا يقبل عمل إلا من موحد وإن كان هو العمل فالمعنى أن الكلم وهو كل كلام فيه ذكر الله أو رضاه يريد الصعود إلى الله لأنه لا يستطيع الصعود ولا يقع موقع القبول إلا إذا كان مقرونًا بالعمل الصالح عن النبي صلى الله عليه وسلم الكلم الطيب هو قول الرجل سبحانه الله والحمد لله ولا اله إلا الله والله أكبر إذا قالها العبد عرج بها الملك إلى السماء فحياها وجه الرحمن فإذا لم يكن له عمل صالح لم يقبل منه وعن ابن المنفع قول بلا عمل كثري بلا دسم وخباب بلا مطر وقوس بلا وتر ولا يخفى أن القول هو الأصل والعمل مؤكده فلهذا أقدم القول وحين بين

وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أفن زين له سوء عمله فرآه حسنا فإن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء قال قتادة والحسن الشيطان زين لهم فلا تذهب نفسك عليهم حسرات أي لا يمتنع ذلك عليهم فإن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله فلا تذهب نفسك عليهم حسرات قال الحسنات الحزن وقرأ قول الله يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله ووقع قوله فإن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء مع نزع الجوب وإعما هو منيع الجواب لأن الجواب هو المتروك الذي ذكرت فاكثري به من الجواب لدلالة على الجواب ومعنى الكلام واختلفت القراء في قراءة قوله فلا تذهب نفسك عليهم حسرات فقرأته قراء الأمصار سوى أبي جابر المديني فلا تذهب نفسك بفتح ناء من تذهب وتفسك برفعها وقرأ ذلك أبو جعفر فلا تذهب بضم التاء من تذهب ونفسك بنصبها بمعنى لا تذهب أنت يا محمد نفسك والصواب من القراءة في ذلك عندنا ما عليه مراء الأمصار لإجماع المجتهدين التراء عليه وقوله إن الله علم بما يصنعون يقول تعالى ذكره أن الله يا محمد ذوعلم بما يصنع هؤلاء الذين زين لهم الشيطان سوء أعمالهم وهو محصيه عليهم ومحازيمهم به براءهم **حدثني** القول في تأويل قوله تعالى **﴿** والله الذي أرسل الرياح فتثير سحابا فسقناه إلى بلد ميعب فأتينا به الأرض بعد موتها كذلك النشور **﴾** يقول تعالى ذكره والله الذي أرسل الرياح فتثير السحاب للحيا والغيث فسقناه إلى بلد ميت يقول فسقناه إلى بلد مجذب الأهل محل الأرض دائر لا نبت فيه ولا زرع فأتينا به الأرض بعد موتها يقول فأتخصبنا بغيث ذلك السحاب الأرض التي سقناه إليها بعد جدوها وأنبثنا فيها الزرع بعد المحل كذلك النشور يقول تعالى ذكره هكذا ينشر الله الموتى بعد إيلامهم في قبورهم فيحييهم بعد فناءهم كما أحيينا هذه الأرض بالغيث بعد مماتها وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن شابر قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن سلمة بن كهيل قال ثنا أبو الزعراء عن عبد الله قال يكون بين الفسخين ما شاء الله أن يكون فليس من بني آدم إلا وفي الأرض منه شيء قال فيرسل الله ماء من تحت العرش منيا كني الرجل فتنبت أجسادهم ولحماهم من ذلك كانت الأرض من الثرى ثم قرأ والله الذي أرسل الرياح فتثير سحابا فسقناه إلى بلد ميت إلى قوله كذلك النشور قال ثم يقوم ملك بالصورين السماء والأرض فينفخ فيه فتنتطق كل نفس إلى جسدها فتدخل فيه **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله والله الذي أرسل الرياح فتثير سحابا قال يرسل الرياح فتسوق السحاب فأتيا الله به هذه الأرض الميتة بهذا الماء فكذلك يبعثه يوم القيامة **حدثني** القول في تأويل قوله تعالى **﴿** من كان يريد العزة فلله العزة جميعا إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه والذين يمكرون السيئات لهم عذاب شديد ومكر أولئك هو يبور **﴾** اختلف أهل التأويل في معنى قوله من كان يريد العزة فلله العزة جميعا فقال بعضهم معنى ذلك من كان يريد العزة بعبادة الآلهة والأوثان فإن العزة لله جميعا ذكر من قال ذلك **حدثنا** يمين بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى و**حدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله من كان يريد العزة يقول من كان يريد العزة بعبادته الآلهة فإن العزة لله جميعا وقال آخرون معنى ذلك من كان يريد العزة فليعزز بطاعة الله ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله من كان يريد العزة فلله العزة جميعا يقول فليعزز

السيئات باثرة كاسدة لاحقة لها ولعله أشار بها إلى مكرات قبرش المذكورات في قوائمه وأذيمكر بك الذين كفروا الميتونك أو يقتلونك أو يخربونك جمع الله مكراتهم قلبها عليهم حين أوقفهم في قلب بدر ولما ذكر دليل الآفاق أكده بدليل الأنفس قائلا **﴿** والله خلقكم من تراب **﴾** وفيه إشارة إلى خلق آدم **﴿** ثم من نطفة **﴾** وفيه إشارة إلى خلق أولاده ومعنى **﴿** إرواها **﴾** أصنافا ثم ذكرنا وإنا أنتم أسرار إلى تلك علمه بقوله **﴿** واتمحل من أني **﴾** ولا تضع إلا بعلمه **﴿** ثم يرس نفوذ أرادته بقوته **﴿** وما يعمر من معمر **﴾** قال جار الله معناه من أحد ولكنه سماه معمر باعتبار ما يؤل إليه وليس المراد تعاقب التعمر وخلافه على شخص واحد وإنما المراد تعاقبها على شخصين فتسومح في اللفظ تعويلا على فهم السامع كقول الفاعل ما تعمرت بكذا ولا اجتويه إلا لقل فيه نوأى وتأويل آخر هو أن يراد لا يطول عمر انسان ولا يتقص من عمر ذلك الانسان بعينه **﴿** إلا في كتاب **﴾** وصورة أن يكتب في اللوح أن حج أو وصل الرحم فعمره أربعين سنة وأن جمع بين الأمرين فعمره ستون فاذا جمع بينهما فعمره ستين كان الغاية وإذا فرغ فمر أربعين فقد نقص من تلك الغاية وبهذا التأويل يستبين معنى ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إن الصدقة والصلاة تمران الديار وتزيدان في الأعمار ويصح ما استفاض على الألسن أطال الله بقاءك وعن سعيد بن جبير

يكتب في الصحيفة أن عمره كذا سنة ثم يكتب بعد ذلك في آخرها ذهب يوم ذهب يومان حتى تنقضي المدة وشر قتادة المعمار من بلغ ستين والمقوص من بمره من يموت قبل الستين وذلك في علم الله (ان ذلك) الذي ذكر من خلق الانسان من المادة المذكورة أو الزيادة في اعمارهم أو النقصان منها (على الله يسير) ثم ضرب مثلا للؤمن والكافر وذكر دليل آخر على عظم قدرته فقال (وما يستوى البحران) الآية على القول يكون قوله ومن كل ثأ تكون الى آخر الآية تقريراً للنعمه على سبيل الاستطراد وهو من تمام التشبيه كأنه شبه الحسنين بالبحرين ثم فضل البحر الأجاج على الكافر لانه شارك العذب في استخراج السمك واللؤلؤ وجرى الفلك فيه وأما الكافر فلا تقع فيه البنية فيكون كقولهم في البقرة ثم قست قلوبكم الى آخر قوله وان منها لما يهبط من خشية الله والأشبه أن الآية تقرير دليل مستأنف كإمرة في أول النحل يؤيده تعقيبه بدليل آخر وهو قوله (يولج الليل) الى قوله (أجل مسمى) فدمر في آخر لقمان مثله وفيه رد على عبدة الكواكب الذين ينسبون حوادث هذا العالم الى الكواكب بالذات لا الى تسخير مبدعها قوله (ذلكم الله) أي الذي فعل الأشياء المذكورة من فطر السموات والأرض وارسال الرياح وخلق الانسان من التراب وغير ذلك هو المعبود الحق وقوله (ربكم له الملك) خبران آخران ويجوز أن يكون الله ربكم خبرين وله الملك جملة مبتدأة واقعة

بطاعة الله * وقال آخرون بل معنى ذلك من كان يريد علم العزة لمن هي فانه الله جميعا كلها أي كل وجه من العزة قلته * والذي هو أولى الأقوال بالصواب عندى قول من قال من كان يريد العزة فبالله فليعز الله العزة جميعا دون كل مادونه من الآلهة والأوثان وانما قلت ذلك أولى بالصواب لان الآيات التي قبل هذه الآية جرت بتقريع الله للمشركين على عبادتهم الأوثان وتوبيخها بهم ووعيدهم لها فأتوا في هذه أيضاً أن تكون من جنس الخبر على فراق ذلك فكانت قصتها شبيهة بقصتها وكانت في سياقتها وقوله اليه يصعد الكلم الطيب يقول تعالى ذكره الى الله يصعد ذكر العباد واثاره وثناؤه عليه والعمل الصالح يرفعه يقول ويرفع ذكر العبد به اليه عمله الصالح وهو العمل بطاعته وأداء فرائضه والالتزام الى ما أمر به ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني محمد بن اسمعيل الأحمسي** قال أخبرني جعفر بن عون عن عبد الرحمن بن عبد الله المسعودي عن بداهة بن المخارق عن أبيه المخارق بن سلم قال قال لعبد الله اذا حدثناكم بحديث أتيناكم بتصديق ذلك من كتاب الله ان العبد المسلم اذا قال سبحان الله وبحمده الحمد لله لا اله الا الله والله أكبر تبارك الله أخذ من ملك فجعلهن تحت جناحيه ثم صعد بهن الى السماء فلا يمر بهن على جمع من الملائكة إلا استغفروا اتقائهن حتى يجي بهن وجه الرحمن ثم قرأ عبد الله اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه **حدثني** يعقوب بن إبراهيم قال سألت ابن علية قال أخبرنا سعيد الجريزي عن عبا الله بن شقيق قال قال كعب ان لسبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر لدو ياحول العرش كدهى النحل يذركن بصاحبته والعمل الصالح في الخزائن **حدثني** يونس قال ثنا سفيان عن ليث بن أبي سليم عن شهر بن حوشب الأشعري قوله اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه قال العمل الصالح يرفع الكلم الطيب **حدثني** علي ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه قال الكلام الطيب ذكرك الله والعمل الصالح أداء فرائضه فمن ذكر الله سبحانه في أداء فرائضه حمل عليه ذكرك الله فصعد به الى الله ومن ذكرك الله ولم يؤد فرائضه رد كلامه على عمله فكان أولى به **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه قال العمل الصالح يرفع الكلام الطيب **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه قال قال الحسن وقتادة لا يقبل الله قولاً الا بعمل من قال وأحسن العمل قبل الله منه وقوله والذين يذكرون السيئات يقول تعالى ذكره والذين يكسبون السيئات لهم عذاب جهنم ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله والذين يذكرون الله يأتهم عذاب شديد قال هؤلاء أهل الشرك وقوله ومكر أولئك هو يبور يقول وعمل هؤلاء المشركين يبور في بطل فيذهب لأنه لم يكن لله فليست بعمله * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ومكر أولئك هو يبور أي يفسد **حدثني** يونس قال أخبرنا سفيان عن ليث بن أبي سليم عن شهر بن حوشب ومكر أولئك هو يبور قال هم أصحاب الرياء **حدثني** محمد بن عمار قال ثنا سهل بن أبي عامر قال ثنا جعفر الاحمر عن شهر بن حوشب في قوله ومكر أولئك هو يبور

قال هم أصحاب الرءاء **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ومكروا أولئك هو يبور قال بار فلم ينفعهم ولم يتفقوا به موضعيهم **§** القول في تأويل قوله تعالى (والله خلقكم من تراب ثم من نطفة ثم جعلكم أزواجا) وما تحمل من أنثى ولا تضع الا بعلمه ويا معمر من معمر ولا ينقص من عمره الا في كتاب ان ذلك على الله يسير **§** يقول تعالى ذكره (والله خلقكم ابيها الناس من تراب يعني بذلك انه خلق اباهم آدم من تراب فجعل خلق ابيهم منه لهم خلقا ثم من نطفة يقول ثم خلقكم من نطفة الرجل والمرأة ثم جعلكم أزواجا يعني انه زوج منهم الانثى من الذكر وبحر الذي قلنا في ذلك قال اهل التأويل ذكر من قال ذلك **§** رثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والله خلقكم من تراب يعني آدم ثم من نطفة يعني ذريته ثم جعلكم أزواجا زوج بعضكم بعضا وقوله وما تحمل من أنثى لا تضع الا بعلمه يقول تعالى ذكره (وما تحمل من أنثى منكم ابيها الناس من حمل ولا نطفة الا هو) وما جعلها وما هو وضعها وما هو ذكرها أو أنثى لا يخفى عليه شيء من ذلك وقوله ويا معمر من معمر ولا ينقص من عمره الا في كتاب اختلأ اهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معناه ويا معمر من معمر فيطول عمره ولا ينقص من عمره آخر غيره عن عره هذا الذي عمر عمر أطويلا الا في كتاب عنده مكتوب قيل ان تحمل به أمه وقبل أن تضعه قد أحصى ذلك كله وعلمه قبل أن يخلقها لا يراى كتابه ولا ينقص ذكر من قال ذلك **§** حدثني محمد بن سعد قال ثنا **§** أبي قال ثنا عبي بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ويا معمر من معمر الى يسير يقول ليس أحد قضيت له طول العمر والحياة الا هو بالغ ما قدرت له من العمر وقد قضيت ذلك له وانما ينتهي الى الكتاب الذي قدرت له لا يزداد عليه وليس أحد قضيت له أنه قصير العمر والحياة ببالغ العمر ولكن ينتهي الى الكتاب الذي قدرت له لا يزداد عليه فذلك قوله ولا ينقص من عمره الا في كتاب يقول كل ذلك في كتاب عنده **§** حدث عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول من قضيت له أن يعمر حتى يدره الكبر أو يعمر أقص من ذلك فكل بالغ أجله الذي قد قضى له كل ذلك في كتاب **§** حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ويا معمر من معمر ولا ينقص من عمره الا في كتاب قال الا ترى الناس ان انسان يعيش مائة سنة وآخر يموت حين يولد فهذا هذا فالهاء التي في قوله ولا ينقص من عمره على هذا التأويل وان كانت في الظاهر أنها كناية عن اسم المعمر الأول فهي كناية اسم آخر غيره وانما حسن ذلك لأن صاحباها أظهر لظهور بلفظ الأول وذلك كقولهم عندي ثوب ونصفه والمعنى ونصف الآخر **§** وقال آخرون بل معنى ذلك ويا معمر من معمر ولا ينقص من عمره بقاء ما في من أيام حياته فذلك هو نقصان عمره والهاء على هذا التأويل للعمر الأول ان معنى الكلام ما يطول عمر أحد ولا يذهب من عمره شيء فينقص الا هو في كتاب عنده مكتوب قد أحصاه وعلمه ذكر من قال ذلك **§** حدثني أبو حصين عبد الله بن أمية بن يونس قال ثنا عبيد بن رثا حصين عن أبي مالك في هذه الآية ويا معمر من معمر ولا ينقص من عمره الا في كتاب قال ما يقضي من أيامه التي عدت له الا في كتاب **§** وأولى التأويلين في ذلك عندى بالصواب التأويل الأول وذلك أن ذلك هو أظهر معنيته وأشبهها بظاهر التنزيل وقوله إن ذلك على الله يسير يقول تعالى ذكره ان احصاء اعمار خلقه عليه يسير سهل طويل ذلك وقصيره لا يتعدى عليه شيء منه **§** القول في تأويل قوله تعالى (وما يستوى البحران هذا عذب فرات سائغ شرابه وهذا ملح أجاج ومن كل تأكلون لحما طرياً وتسخرجون حلية تلبسونها وترى الفلك فيه مواخر لتبتنوا

في طبقات قوله (والذين تدعون من دونه ما يكون من قطمير) وذلك أن المشركون كانوا معتقدين بأن الأصنام ليسوا خالقين وانما كانوا يقولون انه تعالى فرض أمور الأرضيات الى الكواكب التي هذه الاصنام صوره او طولها فأنهى الله تعالى أنهم لا يمكنون قطميرا وهو القشرة الرقيقة للنواة فضلا عما فوقها قال جابر الله يجوز في حكم الأعراب ايقاع اسم الله تعالى صفة الاسم الاشارة أو عطف بيان وربكم خبرا لولا أن المعنى يأباه فقيل ان ذلك اشارة الى ما معلوم سبق ذكره وكونه صفة أو عطف بيان يقتضي أن يكون في السابق ضربا بهام قلت وفيه نظر ما أولا فلا أن اسم الله من قبيل الأعلام لان قبيل أسماء الأجناس فكيف يجوز جعله صفة وأما ثانيا فلا أنه على تقدير التجوز يكون صفة مدح فلا ينافي كون المشار اليه معلوما والوجه الصحيح في إبقاء المعنى هو أن الوصف اذا كان معرفة كان أمرا متحققا في الخارج مسامحا عند السامع مثلا اذا قلت الرجل الكاتب جاءني تريد الرجل الذي تعرفه أي السامع أنه كاتب جاءني لكن الخطاب ههنا مع الكفار وهم يتحدثون المعبود الحق أو يتحدثون أن العبادة لا تصلح الا له فلا يصح ايقاع اسم الله وصفنا لذلكم والخطاب معهم ثم زاد في توبيخ الكفرة بقوله (ان تدعوهم لاسمعوا دعاءكم) لانهم جاد

من فضله ولعلكم تشكرون ﴿ يقول تعالى ذكره وما يعتدل البحران فيستويان أحدهما عذب فرات والفرات هو أعذب العذب وهذا الملح أجاج يقول والأخر منهما ملح أجاج وذلك هو ماء البحر الأخضر والأجاج المر وهو أشد المياح ملوحة كما حدّثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وهذا الملح أجاج والأجاج المر وقوله ومن كل ثأ تكون لحماطريا يقول ومن كل البحار ثأ تكون لحماطريا وذلك السمك من عذبهما الفران وملحهما الأجاج وتستخرج جودا حلية تلبسونها يعني الدر والمرجان تستخرجونهما من الملح الأجاج وقد بينا قبل وجهه تستخرجون حلية وانما يستخرج من الملح فيأخذ من أغنى عن أعادته وتري الفلك فيه مواخير يقول تعالى ذكره وتري السفن في كل تلك البحار مواخير تمخر الساء بصدورها وذلك خرقها إياه إذا مارت واحد تاماخر يقال منه مخرت وتمخر وتمخرها وذلك إذا شقت الماء بصدورها * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدّثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ومن كل ثأ تكون لحماطريا أي منها جميعا وتستخرجون حلية تلبسونها هذا اللؤلؤ وتري الفلك فيه مواخير فيه السفن مقبلة ومدبرة برح واحدة حدّثنا على قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية بن علي عن ابن عباس قوله وتري الفلك فيه مواخير يقول جوارى وقوله لتبتغوا من فضله يقل لتطوبوا برؤوسكم في هذه البحار في الفلك من معاشكم ولتتصرفوا فيها في تجارتكم وتشكروا الله على تسخيره ذلك لكم ومارزقكم منه من طيبات الرزق وفانحر الخلى ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ يوبح الليل في النهار ويوبح النهار في الليل ويستخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى ذلكم الله ربكم له الملك والذي تدعون من دونه ما يملكون من قطمير ﴾ يقول تعالى ذكره يدخل الليل في النهار وذلك ما نقص من الليل أدخله في النهار فزاده فيه ويوبح النهار في الليل وذلك ما نقص من أجزاء النهار زاد في أجزاء الليل فأدخله فيها كما حدّثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يوبح الليل في النهار ويوبح النهار في الليل زيادة هذا في نقصان هذا وقصا هذا في زيادة هذا حدّثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله يوبح الليل في النهار ويوبح النهار في الليل يقول هو انتقاص أحدهما من الآخر وقوله ويستخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى يقول وأجرى لكم الشمس والقمر نعمة منه عليكم ورحمة منه بكم لتعلموا عدد السنين والحساب وتعرفوا الليل من النهار وقوله كل يجري لأجل مسمى يقول كل ذلك يجري لوقت معلوم * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدّثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ويستخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى أجل معلوم وحد لا يقصر دونه ولا يتعداه وقوله ذلكم الله ربكم يقول الذي يفعل هذه الأفعال معبودكم أيها الناس الذي لا تصليح العبادة إلا له وهو الله ربكم كما حدّثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ذلكم الله ربكم أي هو الذي يفعل هذا وقوله له الملك يقول تعالى ذكره له الملك الباق الذي لا شيء إلا هو في ملكه وسلطانه وقوله والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير يقول تعالى ذكره والذين تعبدون أيها الناس من دون ربكم الذي هذه الصفة التي ذكرها في هذه الآيات الذي له الملك الكامل الذي لا يشبهه ملك صفته ما يملكون من قطمير يقول ما يملكون قشروا فأنفوقها * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدّثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا عوف عن حدثه عن ابن عباس

وليفرض سماعهم (ما استجابوا لكم) لما مر من أنهم لا يملكون شيئا (ويوم القيامة) أيضا (يكفرون بشرككم) قائلين ما كنتم إيانا تعبدون (ولا يثبتك) أي لا يطلعك على حقيقة الحال أي النبي أو أيها السامع (مثل خبير) بينه إبان الأمور والمخبر إن هذا الذي أخبركم به من حال الأوثان هو الحق لأنني خبير بما أخبرت به ولم يخبرك بالأمور مخبر هو مثل عاينيه وفيه أنه أنفخ بالامر وحده ونفيه أن هذا الخبر لا يعرف بمجرد العقول لولا الأخبار الله سبحانه حين أن نفع العبادة إنما يعود على المكلفين فقال (أيها الناس أنتم الفقراء) ومعنى تعريف الخبير التصدي إلى أنهم جنس الفقراء مبالغة وذلك أن افتقار الإنسان إلى الله عاجلا لأموال المعاش وأجلا لنعيم الآخرة أبلغ من افتقار سائر المخلوقين إليه وقيل إن كون الناس فقراء أمر ظاهر لا يخفى على أحد فلهاذا عرف كقول القائل أنذر بنا ومجد نبينا ثم بين أن فقرهم ليس إلا إلى الله فقبل الفقراء بقوله (والله هو الغني) وقابل قوله إلى الله بقوله (الحمد) لأنه إذا أنعم عليهم استحق الحمد منهم ثم ذكر أنه غني عن وجودهم أيضا لافتقار ظهور أن قدرته اليهم فقال (إن شيئا يذهبكم) وقد مر في النساء وفي إبراهيم وحين بين الحق بالدلائل الباهرة أراد أن يذكّر ما يدعوهم إلى النظر فيه فقال (ولا تروروا ردة) يعني أن النفوس الوازرات لا تترى واحدة

منهن الاحاملة وزرها لا وزر غيرها
ولا ينافي هذا قوله وليحملن أثقالهم
وأثقالهم أثقاله لأن زرا لا ضلال
هو وزر النفس الوزرة أيضا وفيه
أن كل نفس رازرة مهمومة بهم
وزرها متخيرة في أمرها ثم زاد
في التمهيد بقوله (وان تدع مثقلة)
أي تفر ذات حمل (لا يحمل منه
شيء) فان عدم قضاء الحاجة بعد
السؤال أفضل ثم زاد التأكيد بقوله
(ولو كان) أي المندعق (ذاقوني)
فان عدم القضاء بعد السؤال من
القريب من أب وولد أدل على
شدّة الأمر، فيعلم منه أن لا غائب
يومئذ أصلا ثم بين أن هذه
الانذارات إنما تنفذ أهل الخشية
والطاعة حال كونهم غائرين عن
العذاب أو حال كون العذاب غائبا
عنهم ثم لما بين أن الوزر لا يتعدى إلى
الغير بين أن التطهر عن الذنوب
لا يفيد الله نفس المترك (والى الله
المصير) لكل فيجزئهم على حسب
ذلك ثم ضرب للكافر والمؤمن مثلا
فقال (وما يستوى الأعمى
والبصير) وقيل انه مثل للصنم
وللعبدوا لخلق ثم ذكر للكفر والإيمان
مثلا قائل (ولا الظلمات ولا النور)
وإذا كان الإيمان نورا والمؤمن
بصيرا فلا يخفى عليه النور وإذا كان
الكفر ظلمة والكافر أعمى فله صا
فوق صا ثم بين لما هما ومرجعهما
مثلا وهو الظل والحرور قال أهل
اللغة السموم يكون بالنهار والحرور
أعم وقال بعضهم الحرور يكون
بالليل فالمؤمن بإيمانه كن هو

في قوله ما يملكون من قطمير قال هو جلد النسوة **حدثني** على قال ثنا أبو صالح قال ثنا
معاوية عن علي عن ابن عباس قوله من قطمير يقول الجلد الذي يكون على ظهر النسوة **حدثني**
محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ما يملكون
من قطمير يعني قشر النسوة **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى
وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن عيسى بن عبد الله بن
الله من قطمير قال لفافة النسوة كسحاة البيضة **حدثني** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد
عن قتادة في قوله ما يملكون من قطمير والقطمير القشرة التي على رأس النسوة **حدثني** عمرو بن
عبد الحميد قال ثنا مروان بن معاوية عن جرير بن عيسى عن بعض أصحابه في قوله ما يملكون من
قطمير قال هو القمع الذي يكون على الفرة **حدثني** ابن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا مرة
عن عطية قال القطمير قشر النسوة **القول في تأويل قوله تعالى** (ان تدعوهن لاسمعوا دعاءكم
ولو سمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم ولا ينبئك مثل خبير) قوله ان
تدعوهن لاسمعوا دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم يقول تعالى ذكر ان تدعوا أيها الناس هؤلاء
الآلهة التي تعبدونها من دون الله لاسمعوا دعاءكم لا تنهاجدا لانهم عندكم ما تقولون ولو سمعوا
ما استجابوا لكم يقول ولو سمعوا دعاكم **الحمد لله** وهو مواعظكم أيها قوله بأن جعل لهم سمع يسمعون به
ما استجابوا لكم لأنها ليست ناطقة وليس كل سامع قولاً متيسر له الجواب عنه يقول تعالى ذكره
للمشركين به الآلهة والأوثان فكيف تعبدون من دون الله من هذه صفه وهو لا تنفع لكم عنده
ولا قدرته على ضرركم وتدعون عبادة الذي يسده اللهكم وضركم وهو الذي خلقكم وأعم عليكم
ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** بشر قال ثنا يزيد
قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان تدعوهن لاسمعوا دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم أي أقبلوا
ذلك عنكم ولا تفكروا فيه وقوله ويوم القيامة يكفرون بشرككم يقول تعالى ذكره ولا ينبئك
عبدة الأوثان ويوم القيامة تتبرأ ألهنكم التي تعبدونها من دون الله من أن تكون كانت الله شريكاً
في الدنيا كما **حدثني** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ويوم القيامة يكفرون
بشرككم بأهم ولا يرضون ولا يقرون به وقوله ولا ينبئك مثل خبير يقول تعالى ذكره ولا ينبئك
يا محمد عن آلهة هؤلاء المشركين وما يكون من أمرها وأمر عبدتها يوم القيامة من تبرئهم منهم وكفرها
بهم مثل ذي خبرة بأمرها وأمرهم وذلك الخبير هو الله الذي لا يخفى عليه شيء كان أو يكون
سبحانه ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** بشر قال ثنا
يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا ينبئك مثل خبير **الحمد لله** هو الخبير أنه سيكون هذا منهم
يوم القيامة **القول في تأويل قوله تعالى** (يا أيها الناس أنتم الفقراء إلى الله والله هو الغني الحميد)
يقول تعالى ذكره يا أيها الناس أنتم أولوا الحاجة وانقر إلى ربكم فإياه فاعبدوا وفي رضاء فسارعوا
بغنىكم من فقركم وتجنّبوا له حوائجكم والله هو الغني عن عبادتكم إياه وعن خدمتكم وعن غير
ذلك من الأشياء منكم ومن غيركم الحميد يعني الحمود على نعمه فان كل نعمة بكم وبغيركم فمنه
فله الحمد والشكر بكل حال **القول في تأويل قوله تعالى** (ان يشأذهبكم ويأت بخلق جديد)
وما ذلك على الله بعزيز ولا تذر وزر أخرى وان تدع مثقلة إلى حملها لا يحمل منه شيء ولو
كان ذا قربي إنما تنذر الذين يخشون ربهم بالغيب وأقاموا الصلوة ومن تركها فأنما يترك
لنفسه وإلى الله المصير يقول تعالى ذكره ان يشأذهبكم أيها الناس ربكم لأنه أنشأكم من غير

ما حاجة به اليكم ويات بخلق جديد يقول ويات بخلق سواكم بطيعونه وياتمرون لأمره ويطهرون
 عما بهم عنه كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان شياؤا ذهابكم
 ويات بخلق جديد أى ويات بغيركم وقوله وما ذلك على الله بعزيز بقوله وما اذهابكم والايمان
 بخلق سواكم على انه شديد بل ذلك عليه يسير سهل يقول فاقوا الله أيها الناس وأطيعوه قبل
 أن يفعل بكم ذلك وقوله ولا تزر وازرة وزر أخرى يقول تعالى ذكره ولا تجعل آئمةً ثم أخرى
 غيرها وان تسرع مثقلة الى حملها لا تجعل منه شيئاً ولو كان ذاقرى يقول تعالى وان تسأل ذات ثقل
 من الذنوب من يجعل عنها ذنوبها وبطلب ذلك لم يجد من يجعل منها شيئاً منها ولو كان الذى سألته
 ذاقرية من أب وأخ * وبخوالذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك
 حدثني محمد بن سعد قال ثنا شيبان بن عيسى قال ثنا شيبان بن عيسى عن ابن عباس
 قوله ولا تزر وازرة وزر أخرى وان تدع مثقلة الى حملها لا يجعل منه شيئاً ولو كان ذاقرى يقول
 يكون عليه وزر لا يجد أحد يجعل عنه من وزره شيئاً حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم
 قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح
 عن مجاهد وان تدع مثقلة الى حملها لا يجعل منه شيئاً كتحول تزر وازرة وزر أخرى حدثنا
 بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وان تسرع مثقلة الى حملها الى ذنوبها لا يجعل منه
 شيئاً ولو كان ذاقرى أى قريب القرابة منها لا يجعل من ذنوبها شيئاً ولا تجعل على غيرها من ذنوبها
 شيئاً ولا تزر وازرة وزر أخرى ونصب ذاقرى على تمام كان لأن معنى الكلام ولو كان الذى
 تسأله أن يجعل عنها ذنوبها ذاقرى لها وأنت مثقلة لأنه ذهب بالكلام الى النفس كأنه قيل وان
 تدع نفس مثقلة من الذنوب الى حمل ذنوبها وانما قيل كذلك لأن النفس تؤدى عن الذكر
 والأنتى كما قيل كل نفس ذاتة الموت يعنى بذلك كل ذكر وأنتى وقوله انما تنذر الذين يخشون
 ربهم بالغيب يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم انما تنذر الذين يخافون عقاب
 الله يوم القيامة من غير معصية منهم لذلك ولكن يؤمنهم بما أنبتهم به وتصديقهم لك فيما أنبتهم
 عن الله فهو لاء الذين ينفعهم انذارك ويتعظون بمواعظك لاء الذين طبع الله على قلوبهم فهم
 لا يفقهون كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله انما تنذر الذين
 يخشون ربهم بالغيب أى يخشون النار وقوله وأقاموا الصلاة يقول وأدوا الصلاة المأروضة
 بجودها على ما فرضها الله عليهم وقوله ومن ترك فائماً يترك نفسه يقول تعالى ذكره ومن
 يتطهر من دنس الكفر والذنوب بالتوبة الى الله والايمان به والعمل بطاعته فانما يتطهر لنفسه
 وذلك أنه يشيها به رضا الله القور بجماعته والنجاة من عقابه الذى أعدّه لأهل الكفر به كما حدثنا
 بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ومن ترك فائماً يترك نفسه أى من يعمل
 صالحاً فانما يعمل لنفسه وقوله والى الله المصير يقول والى الله المصير كل عامل منك أيها الناس
 مؤمنكم وكافركم وبركم وفاجركم وهو مجاز جميعكم بما قدم من خير وأشر على ما أهل منه
 القول في تأويل قوله تعالى وما يستوى الأعمى والبصير ولا الظلمات ولا النور ولا الظل ولا الظل
 ولا الحارور وما يستوى الأحياء ولا الأموات ان الله يسمع من يشاء وما أنت بمسمع من
 فى القبور ان أنت الا نذير يقول تعالى ذكره وما يستوى الأعمى عن دين الله الذى ابتعث به
 نبيه محمد صلى الله عليه وسلم والبصير الذى قد أبصر فيه رشده فاتبع محمداً وصدقه وقبل عن الله
 ما ابتعثه ولا الظلمات يقول وما تستوى ظلمات الكفر ونور الايمان ولا الظل قبل ولا الجنة

فى ظل وراحة والكافر فى كفره كمن
 هو فى حر وعب * وههنا مسائل
 الأولى ضرب أولامثلاً للكافر
 والمؤمن ثم أعاد مثلما يقوله (وما
 يستوى الأحياء ولا الأموات)
 وهذا بالغ لأن الأعمى والبصير قد
 يشتركان فى ادراك أشياء ولا
 كذلك الحى والميت ولكان تحذه
 المبالغة أعاد النعل * الثانية كرر
 لا الثانية فى الأمثال الأخيرة دون
 الأول لأن المناقاة بين النعمى والبصر
 ليست ذاتية كفى سائرهما وقد
 يكون شخص واحد بصيراً باحدى
 العينين أعمى بالأخرى * الثالثة قدم
 الأشراف فى مثلين وهو الظل والحى
 وأخرو فى الآخرين فهم أهل الظاهر
 أن ذلك لرعاية الفواصل والمختصون
 قالوا انهم كانوا قبل البعث فى ظلمة
 الضلال فصاروا الى نور الايمان
 فى زمان محمد صلى الله عليه وسلم
 فلهذا الترتيب قدم مثل الكافر
 وكفره على مثل المؤمن وايمانه
 ولما ذكر المال والمرجع قدم
 ما يتعلق بالرحمة على ما يتعلق
 بالغضب لأن رحمته سبقت غضبه
 ثم ان الكافر المصّر بعد البعثة صار
 أضل من الأعمى وشابه الأموات
 فى عدم ادراك الحق فقال وما
 يستوى الأحياء أى المؤمن الذى
 آمن بما أنزل الله والأموات الذين
 تليت عليهم الآيات ولم ينبع فيهم
 البينات فاتحروهم عن المؤمنين
 لوجود حياتهم قبل مات الكافرين
 المعاندين * الرابعة انما واحد الأعمى
 والبصير لأن المراد أن أحد الجنتين

ولا الحرور قبل النار كأن معناه عندهم وما تستوى الجنة والنار والحرور بمنزلة السموم وهي الرياح الحارة. وذكر أبو عبيدة معمر بن المثنى عن ربيعة بن العجاج أنه كان يقول الحرور بالليل والسموم بالنهار. وأما أبو عبيدة فإنه قال الحرور في هذا الموضع بالنهار مع الشمس. وأما القراء فإنه كان يقول الحرور يكون بالليل والنهار والسموم لا يكون بالليل إنما يكون بالنهار. والقول في ذلك عندي أن الحرور يكون بالليل والنهار غير أنه في هذا الموضع بأن يكون كما قال أبو عبيدة أشبه مع الشمس لأن الظل إنما يكون في يوم شمس فذلك يدل على أنه أراد بالحرور والذي يوجد في حال وجود الظل وقوله وما يستوى الأسماء والأأموات يقول وما يستوى الأحياء القلوب بالإيمان بالله ورسوله ومعرفة تنزيل الله والأأموات القلوب لغاية التي غر عليها حتى صارت لا تعقل عن الله أمره ونهيته ولا تعرف الهدى من الضلال. وكل هذه أمثال ضربها الله للؤمن والإيمان والكافر والكفر. ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من نال ذلك حديثي محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وما يستوى الأعمى والبصير الآية قال هو نزل ضربه الله لأهل الطاعة وأهل المعصية يقول وما يستوى الأعمى والظلمات والحرور والأأموات فهو مثل أهل المعصية ولا يستوى البصير ولا النور ولا الظل والأحياء فهو مثل أهل الطاعة مدحنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما يستوى الأعمى الآية خلا أفضل بعضه على بعض فأما المؤمن فبعد حتى حتى الأثر حتى البصر حتى النية حتى العمل. وأما الكافر فبعد ميت ميت البصر ميت القلب ميت العمل حديثي يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله وما يستوى الأعمى والبصير ولا الظلمات ولا النور ولا الظل ولا الحرور وما يستوى الأحياء والأأموات قال هذا مثل ضربه الله فالؤمن بصير في دين الله والكافر أعمى كما لا يستوى الظل ولا الحرور ولا الأحياء ولا الأموات فكذلك لا يستوى هذا المؤمن الذي يصبر دينه ولا هذا الأعمى وقرأ أومن كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا يمشي به في الناس قال الهدي الذي هداه الله به ونوره. هذا مثل ضربه الله لهذا المؤمن الذي يصبر دينه وهذا الكافر الأعمى بفعل المؤمن حيا وجعل الكافر ميتا ميت القلب أومن كان ميتا فأحييناه قال هدينا إلى الإسلام بمن مثله في الظلمات أعمى القلب وهو في الظلمات أهذا وهذا سواء. واختلف أهل العربية في وجه دخول لام حرف العطف في قوله ولا الظلمات ولا النور ولا الظل ولا الحرور فقال بعض نحوي البصرة قال ولا الظل ولا الحرور في شبهه أن تكون لازائدة لأنك لو قلت لا يستوى عمرو ولا زيد في هذا المعنى لم يحز إلا أن تكون لازائدة. وكان غيره يقول إذا لم تدخل لام مع الواو فأنما لم تدخل اكتفاء بدخولها في أول الكلام فإذا أدخلت فإنه يراد بالكلام أن كل واحد منهما لا يساوي صاحبه فكان معنى الكلام إذا أعيدت لام مع الواو فتد صاحب هذا القول لا يساوي الأعمى البصير ولا يساوي البصير الأعمى فكل واحد منهما لا يساوي صاحبه. وقوله أن الله يسمع من يشاء وما أنت بمسمع من في القبور يقول تعالى ذكره كما لا يقدر أن يسمع من في القبور كتاب الله فيهمدهم به إلى سبيل الرشاد فكذلك لا يقدر أن ينفع بمواعظ الله وبيان حججه من كان ميت القلب من أحياء عباده عن معرفة الله وفهم كتابه وتنزيله وواضح حججه كما مدحنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أن الله يسمع من يشاء وما أنت بمسمع من في القبور كذلك الكافر لا يسمع ولا ينفع بما يسمع وقوله أن أنت الانذير يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم

لا يساوي جنس الآخر من جهة العمى والبصر ولعل فردا من أحدهما قديساوي الفرد الآخر من جهة أخرى وكذا الكلام في أفراد الظل والحرور وجميع الظلمات ووجود النور لمساواة في أقل الأنعام من تحقيق أن الحق واحد والشبهات كثيرة وانما يجمع الأحياء والأموات لأن المراد أن أحد العالمين لا يساوي الآخر سواء قابلت الجنس بالجنس أو قابلت الفرد بالفرد. الخامسة لا يخفى أن هذه الواوات بعضها ضمت تشفعا إلى شفع وبعضها ضمت وترا إلى وتر ثم سبل رسوله بقوله (إن الله يسمع) الآية فتقدم تظهيره في قوله أنك لا تسمع الموتى وانما اقتصر على قوله (إن أنت الانذير) وكذا في قوله (الاخلاء انذير) لأن الكلام في معرض التوبيخ أن ذكر البشر يدل عليه بل ذكر الانذير يدل على مقابلة والمراد بالنداء آثارها التي تسمو زمان الفترة ثم زاد في التسلية بقوله (وإن يكذبوك) وقدم مثله في آخر آل عمران وانما حذف الفاعل هناك لبناء الكلام هناك على الاختصار دليله أنه قال وإن يكذبوك فقد كذب فاقصر على لفظ المضى ولم يسم الفاعل ويحتمل أن يكون لفظ الماضي إشارة إلى وقوع التكذيب منهم فإن تلك السورة مدنية والله أعلم. ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا به ثمرات مختلفا ألوانها ومن الجبال جدد بيض وحمر مختلف ألوانها وغمر غيب سود

ما أنت إلا نذير تنذر هؤلاء المشركين بالله الذين طبع الله على قلوبهم ولم يرسلك ربك إليهم إلا تبليغهم رسالته ولم يكلفك من الأمر إلا السبيل لك إليه فأما اهتدأؤهم وقبوحهم منك ما جنتهم به فإن ذلك ببدالة لا يسدك ولا يغيرك من الناس فلا تذهب نفسك عليهم حسرات إنهم لم يستجيبوا لك ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿إنا أرسلناك بالحق بشيرا ونذيرا وإن من أمة إلا خلا فيها نذير﴾ وإن يكذبوك فقد كذب الذين من قبلهم جاءتهم رسالهم بالبينات وبالزبر وبالكتاب المنير ثم أخذت الذين كفروا فكيف كان نكيرهم ﴿يقول جل ثناؤه لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم﴾ ﴿إنا أرسلناك بمشرا بالحق وهو الإيمان بالله وشرائع الدين التي افترضنا على عباده﴾ ﴿بشيرا يقول مبشرا بالجنة من صدقك وقبل منك ما جئت به من عند الله من النصيحة ونذيرا تنذر الناس من كذبك ودعيتك ما جئت به من عند الله من النصيحة وإن من أمة إلا خلا فيها نذير﴾ يقول وما من أمة من الأمم الدائنة بملة إلا خلا فيها من قبلك نذير ينذهم بألسنا على كفرهم بالله كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وإن من أمة إلا خلا فيها نذير كل أمة كان لها رسول وقوله وإن يكذبوك فقد كذب الذين من قبلهم يقول تعالى ذكره مسلما نبيه صلى الله عليه وسلم فيأبقي من مشركي قومه من التكذيب وإن يكذبك يا محمد مشركو قمرك فقد كذب الذين من قبلهم من الأمم الذين جاءتهم رسالهم بالبينات يقول بحجج من الله واضحة وبالزبر يقول وجاءتهم بالكتب من عند الله كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وبالكتاب المنير والزبر رأى الكتب وقوله وبالكتاب المنير يقول وجاءهم من الله الكتاب المنير لمن تأمله وتدبره أنه الحق كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وبالكتاب المنير يضعف الشيء وهو واحد وقوله ثم أخذت الذين كفروا فكيف كان نكيرهم يقول تعالى ذكره ثم أهلكت الذين يحدوهم رسالنا ورسالة رسلمانا وأتوا أصروا على جحودهم فكيف كان نكيرهم يقول فانظر يا محمد كيف كان تغييرهم بهم وحلول عقوبتي بهم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿لم تر أن الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا به ثمرات مختلفا ألوانها ومن الجبال جدد بيض وحمر مختلف ألوانها وغرايب سود ومن الناس والدواب والأنعام مختلف ألوانه كذلك إنما يخشى الله من عباده العلماء إن الله عزيز غفور﴾ يقول تعالى ذكره لم تر يا محمد أن الله أنزل من السماء غيثا فأخرجنا به ثمرات مختلفا ألوانها يقول فسقيناه أشجارا في الأرض فأخرجنا به من تلك الأشجار ثمرات مختلفا ألوانها منها الأحمر ومنها الأسود والأصفر وغير ذلك من ألوانها ومن الجبال جدد بيض وحمر يقول تعالى ذكره ومن الجبال طرائق وهي الجدد وهي الخطط تكون في الجبال بيض وحمر وسود كالطرق واحدتها جادة ومنه قول امرئ القيس في صفة حمار

كان سراته وجدة متنه * كائن يجري فوقهن دليص

يعني بالجنة الخط السوداء تكون في متن الحمار وقوله مختلف ألوانها يعني مختلف ألوان الجدد وغرايب سود وذلك من المقدم الذي هو بمعنى التأخير وذلك أن العرب تقول هو أسود غريب إذا وصفوه بشدة السواد وجعل السواد ههنا صفة للغرايب وقوله ومن الناس والدواب والأنعام مختلف ألوانه كما من الثمرات والجبال مختلف ألوانه بالحمرة والبياض والسواد والصفرة وغير ذلك * وبغض الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله ﴿لم تر أن الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا به ثمرات مختلفا ألوانها﴾ أحمر وأخضر وأصفر ومن الجبال جدد بيض أي طرائق بيض وحمر مختلف

ومن الناس والدواب والأنعام مختلف ألوانه كذلك إنما يخشى الله من عباده العلماء إن الله عزيز غفور إن الذين ينلون كتاب الله وأقاموا الصلاة وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية يرجون تجارة لن تبور ليوفيههم أجورهم ويزيدهم من فضله إنه غفور شكور والذي أوحينا إليك من الكتاب هو الحق مصدقا لما بين يديه إنه الله بمبادء الخبير بصير ثم ورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله ذلك هو الفضل الكبير جنات عدن يدخلونها يصلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيها حرير وقالوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن إن ربنا لغفور شكور الذي أحلنا دار المقامة من فضله لا يمسنا فيها نصب ولا يمسنا فيها غمور ولا يمسنا فيها كرب والذين كفروا لهم نار جهنم لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها كذلك تجزي كل كفور وهم يصطرخون فيها ربنا أخرجنا بعملنا صالحا غير الذي كنا نعمل أول نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر وجاءكم النذير فذوقوا في الظالمين من نصير إن الله عالم غيب السموات والأرض إنه عليم بذات الصدور هو الذي جعلكم خلثاف في الأرض فمن كفر فعليه كفره ولا يزيد الكافرين كفرهم عند ربهم إلا مقتولا ولا يزيد الكافرين كفرهم إلا خسارا قل أرأيتم شركاءكم الذين تدعون من دون الله أروني

ألوأنها أي جبال حمر وبيض وغرا يلب سود هو الأسود يعني لونه كما اختلف ألوان هذه
اختلف ألوان الناس والدواب والأنعام كذلك حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول
أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله ومن الجبال جدد بيض طرائق بيض وحمر وسود
وكذلك الناس مختلف ألوانهم حدثنا عمرو بن عبد الحميد الأسلمي قال ثنا مرزبان عن
جوير عن الضحاك قوله ومن الجبال جدد بيض قال هي طرائق حمر وسود وقوله إنما ينشئ
الله من عباده العلماء يقول تعالى ذكره إنما يخاف الله يخشى عقابه بطاعته العلماء بقدرته على ما يشاء
من شيء وأنه يفعل ما يريد لأذن من علم ذلك أبى عقابه على معصيته غفاه ورحبه خشية منه أن
يعاقبه * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا
عبد الله قال سئى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله إنما يخشى الله من عباده العلماء قال
الذين يعلمون أن الله على كل شيء قدير حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
قوله إنما يخشى الله من عباده العلماء قال كان يقال كفى بالرجة علما وقوله أن الله عز وجل يغفور
يقول تعالى ذكره أن الله عز وجل في انتقامه من كفر به غفور لذنوب من آمن به وأطاعه ﴿١﴾ القول
في تأويل قوله تعالى ﴿٢﴾ أن الذين يتلون كتاب الله وأقاموا الصلاة وأتقوا الله رزقناهم سراً وعلائية
يرجون تجارة لن تبور ليوفيهم أجورهم ويزيدهم من فضله أنه غفور شكور ﴿٣﴾ يقول تعالى ذكره
أن الذين يقرؤون كتاب الله الذي أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم أقموا الصلاة يقول وأدوا
الصلاة المفروضة لمواقيتها محددوها وقال وأقموا الصلاة بمعنى وبقية الصلاة وقوله وأتقوا
مما رزقناهم سراً وعلائية يقول وتصدقوا بما أعطيناهم من الأموال سراً في خفاء وعلائية
جهاراً وإنما معنى ذلك أنهم يؤدون زكاة ذلك المفروضة ويتلمعون أيضاً بالصدقة منه بعد
أداء الفرض الواجب عليهم فيه وقوله يرجون تجارة لن تبور يقول تعالى ذكره يرجون بفعلهم
ذلك تجارة لن تبور لن تكسدهم ولن تهلك من قلوبهم بارت السوق إذا كسدت وبار الطعام وقوله
تجارة جواب لأول الكلام وقوله ليوفيهم أجورهم يقول يوفيهم الله على فعلهم ذلك ثواب أعمالهم
التي عملوها في الدنيا ويزيدهم من فضله يقول ويكي يزيدهم على الوفاء من فضله ما هو له أهل
وكان مطرف بن عبد الله يقول هذه آية القراء حدثنا محمد بن بشر قال ثنا عمرو بن عاصم
قال ثنا معتمر عن أبيه عن قتادة قال كان مطرف إذا مر بهذه الآية أن الذين يتلون كتاب الله
يقول هذه آية القراء حدثنا ابن المنني قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن يزيد عن
مطرف بن عبد الله أنه قال في هذه الآية أن الذين يتلون كتاب الله إلى آخر الآية قال هذه آية القراء
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كان مطرف بن عبد الله يقول هذه
آية القراء ليوفيهم أجورهم ويزيدهم من فضله وقوله أنه غفور شكور يقول أن الله غفور لذنوب
هؤلاء القوم الذين هذه صفتهم شكور لحسناتهم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا
سعيد عن قتادة أنه غفور شكور أنه غفور لذنوبهم شكور لحسناتهم ﴿٤﴾ القول في تأويل قوله
تعالى ﴿٥﴾ والذي أوحينا إليك من الكتاب هو الحق مصدق لما بين يديه أن الله عباده لخير بصير
يقول تعالى ذكره والذي أوحينا إليك من الكتاب يا محمد وهو هذا القرآن الذي أنزل الله عليه
هو الحق يقول هو الحق عليك وعلى أمك أن تعمل به وتتبع ما فيه دون غيره من الكتب التي
أوحيت إلى غيرك مصدق لما بين يديه يقول هو يصدق ما مضى بين يديه فصار أمامه من
الكتب التي أنزلها إلى من قبلك من الرسل كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد

ماذا خلقوا من الأرض أم لهم شرك
في الف والوات أم آياتناهم كتابا فهم
على بينة منه بل إن يعد الظالمون
بعضهم بعضا الاغوروا ان الله
يمسك السموات والارض أن تزولا
وان زالان أن مسكهما من أحد من
بعده انه كان حلياً غفورا وأقسموا
بالله جهداً أي أنهم لئن حاهم ندير
ليكونن أهدي من إحدى الأمم
فلما حاهم نديره ازاذهبم الانفورا
استبجرا في الأرض ومكر السيئ
ولا يحيق المكر السيئ إلا بأهله فهل
ينظرون الا ست الأولين فلن تجد
لست الله تبديلا ولن تجد لست
الله تحويلا أولم يسروا في الأرض
فينظروا كيف كان عاقبة الذين
من قبلهم وكانوا أشد منهم قوة وما
كان الله ليعجزه من شيء في السموات
ولا في الأرض انه كان عليا قديرا
ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا
ما ترك على ظهرها من دابة ولكن
يؤخرهم إلى أجل مسمى فاذا جاء
أجلهم فإن الله كان عباده بصيرا ﴿٦﴾
﴿٧﴾ القراءات يخلون بها مجهولا
أبو عمرو ويجزى مجهولا غائبا كل
بالرفع أبو عمرو والباقي بالنون مبينا
للفاعل كل بالنصب ومكر السيئ
بهمزة ساكنة حمزة استغفالا
للمحركات وحمله التحيون على
الاختلاس واذا وقف يسدل من
الهمزة بأسا كنية الوقوف ماء ج
للعديل ألوانها الأولى ج سود ه
كذلك ط العلماء ط غفور ه
لن تبور ه فضله ط شكور ه
يديه ط بصير ه عبادنا ج

عن قتادة قوله والذي أوحينا اليك من الكتاب هو الحق مصداق لما بين يديه للكتب التي خلت قبله وقوله إن الله عبادته خير بصير يقول تعالى ذكره إن الله عبادته لو عن غير خبرة بما يعملون بصير بما يصلحهم من التدبير ﴿١﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿٢﴾ ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله ذلك هو الفضيل الكبير ﴿٣﴾ اختلف أهل التأويل في معنى الكتاب الذي ذكره في هذه الآية أنه أورثه الذين اصطفاهم من عبادته ومن المصطفون من عبادته الظالم لنفسه فقال بعضهم الكتاب هو الكتب التي أنزلها الله من قبل الفرقان والمصطفون من عبادته أمة محمد صلى الله عليه وسلم والظالم لنفسه أهل الأجرام منهم - ذكرهم قال ذلك حدثنا علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ثم أورثنا الكتاب إلى قوله الفضل الكبير هم أمة محمد صلى الله عليه وسلم ووثبتهم كل كتاب أنزلهم فظالمهم نفريه ومقتصدهم يحاسب حسابا يسيرا وسابقهم يدخل الجنة بغير حساب حدثنا ابن حديد قال ثنا الحكم بن بشير قال ثنا عمرو بن قيس عن عبد الله بن عيسى عن يزيد بن الحرث عن شقيق عن أبي وأهل عن عبد الله بن مسعود أنه قال هذه الأمة ثلاثة أثلاث أولها يوم القيامة لا يدخلون الجنة بغير حساب وثلاث يحاسبون حسابا يسيرا وثلاث يخرجون بذنوب عظام حتى يقول الرب أدخلوا هؤلاء في سعة رحمتي وثلاث عباد الله هذه الآية ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا حدثنا حيد بن مسعدة قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سون قال ثنا عبد الله بن الحرث بن نوفل قال ثنا كعب الأحبار أن الظالم لنفسه من هذه الأمة والمقتصد والسابق بالخيرات كلهم في الجنة ألم تر أن الله قال ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا إلى قوله كل كفور حدثني علي بن سعيد الكندي قال ثنا عبد الله بن المبارك عن عوف عن عبد الله بن الحرث بن نوفل قال سمعت كعبا يقول فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله قال كلهم في الجنة وثالثهم الآية جنات عدن يدخلونها حدثنا الحسن بن عرفة قال ثنا مروان بن معاوية الفزاري عن عوف بن أبي جبلة قال ثنا عبد الله بن الحرث بن نوفل قال ثنا كعب أن الظالم من هذه الأمة والمقتصد والسابق بالخيرات كلهم في الجنة ألم تر أن الله قال ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا إلى قوله لغوب والذين كفروا لهم نار جهنم قال قال كعب فهؤلاء أهل النار حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن عوف قال سمعت عبد الله بن الحرث يقول قال كعب أن الظالم لنفسه والمقتصد والسابق بالخيرات من هذه الأمة كلهم في الجنة ألم تر أن الله يقول ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا حتى بلغ قوله جنات عدن يدخلونها حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن علية قال أخبرنا حميد عن اسحق بن عبد الله بن الحرث عن أبيه أن ابن عباس سأل كعبا عن قوله تعالى ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا إلى قوله باذن الله فقال سمعت منا كعبهم ورب الكعبة ثم أعطوا الفضل بأعمالهم حدثنا ابن حديد قال ثنا الحكم بن بشير قال ثنا عمرو بن قيس عن أبي اسحق السبيعي في هذه الآية ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا قال قال أبو اسحق أما ما سمعت منذ ستين سنة فكلهم ناج * قال ثنا عمرو بن محمد بن الحنفية قال إنها أمة مرحومة الظالم مغفولة والمقتصد في الجنات عند الله والسابق بالخيرات في الدرجات عند الله * وقال آخرون الكتاب الذي أورث هؤلاء القوم هو

لنفسه حج مقتصد حج تفصيلا بين الجمل مع النسق اذن الله ط الكبير ه ط لأن ما بعده مبتدأ لا بدل ولؤلؤ لاج لاختلاف الجملتين حريره الحزن ط شكوره فضله ج لاحتال الاستئناس وال حال لغوب ه جهنم ج لمثل ما قلنا عذابها ط كفقوره ج لاحتال البوا لاجل فيها ج للقول المحذوف كان يعمل ط النذير ه نصيره ه والأرض ط الصدور ه في الأرض ط كفه ط متناج وان اتفقت الجنان ولكن لتكرار الفصل وتصریح الفاعل والمفعول في الثانية خسارا ه دون الله ط السموات ج لاحتال أن أم مقطعة منه ج غرورا ه تزولا ج لابتداء ما في معنى القسم مع الواو من بعده ط غفورا ه الأمم ج نذرا ه لا ومكر السيئ ط بأهله ط الأولين ج ل انتهاء الاستفهام مع اتصال الفاء بتديلا ه ج تحويلا ه قوة ط في الأرض ط قديرا ه مسمى ج بصيرا ه ﴿١﴾ التفسير لما بين دلائل الوجدانية بطريق الاخبار ذكر دليلا آخر بطريق الاستخبار لأن الشيء إذا كان خفيا ولا يراه من محض ترك كان معذورا أما إذا كان بارزا مكشوفًا فأنك تقول أمانته والمخاطب إما كل أحد أو النبي صلى الله عليه وسلم لأن السيد إذا نصح بعض العباد ولم ينفعهم الارشاد قال لغيره اسمع ولا تكن مثل هذا ويكرمه ما ذكره مع الأول والالتفات

في (فأخرجنا) لان نزول الماء يمكن
أن يقال انه بالطبع ولكن الانحراج
لا يمكن الا بآراء الله وأيضاً
الانحراج أتم نعمة من الازال لأن
انزال المطر لفائدة الانحراج
واختلاف ألوان الثمرات اختلاف
أصنافها أهميتها وإجلال الخطط
والد رائق فعلة بمعنى منقولة والجد
القطع قال جوار الله لأبدن تقدير
مضاف إلى ومن الجبال ذو جدد
بيض وحممر يختلف ألوانها
في البياض والحمرة لأن الأبيض
قد يكون على لون الخضر وقد يكون
أدنى من ذلك وكذلك الحمرة
والغرايب تأكيد للسود لأنه
أضمر المؤكد أولاً ثم أظهر ثانياً على
طريقة قوله * المؤمن العائدات
الطير * وانما يتصور اختلاف
الألوان ههنا لأن السواد اذا كان
في الغاية لم يكن بعدها لون يقال
أسود غريب للذي أبعد
في السواد وأغرب فيه وانه الغراب
ويمكن أن يقال ان الاختلاف صفة
الحر فقط وحين فرغ من دلائل
النبات وما يشبه المعادب شرع
في الاستدلال بالحيوان وقدم
الانسان لشرفه ثم ذكر الدواب على
العموم ثم خصص الأنعام أو أراد
بالدابة الفرس فجعله لشرفه رديف
الانسان وقوله (مختلف) أى بعض
مختلف (ألوانه) وذكر الضمير
تغليبا للانسان أو نظرا الى البعض
وقوله (كذلك) أى كاختلاف
الجبال والثمرات وفيه أن هذه
الأجناس كالأهالي أنفسهم دلائل
(١) كذافي الدر أيضاً مؤمن الخ
بالرفع والخطب سهل كتمه

مصححه

شهادة أن لا اله الا الله والمصطفون هم أمة محمد صلى الله عليه وسلم والظالم لنفسه منهم هو المنافق وهو
في النار والمقتصد والسابق بالخيرات في الجنة ذكر من قال ذلك حديثاً أبو عمر الحارثي
ابن حريث المروزي قال ثنا الفضل بن موسى عن حسين بن واقد عن يزيد عن عكرمة عن
عبد الله فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات قالوا اثنتان الجنة وواحد النار
حديثي محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس
قوله ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا إلى آخر الآية قال جعل أهل الايمان على
ثلاثة منازل كقوله أصحاب الشمال ما أصحاب الشمال وأصحاب اليمين ما أصحاب اليمين والسابقون
السابقون أولئك المقربون فهم على هذا المثال حديثاً ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال
ثنا الحسين بن يزيد عن عكرمة فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد للآية قال الاثنان في الجنة وواحد
في النار وهي بمنزلة التي في الواقعة وأصحاب اليمين ما أصحاب اليمين وأصحاب الشمال ما أصحاب
الشمال والسابقون السابقون حديثاً سهل بن موسى قال ثنا عبد الحميد عن ابن جريح عن
مجاهد في قوله ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه قال هم أصحاب
المشامة ومنهم مقتصد قال هم أصحاب الميمنة ومنهم سابق بالخيرات قال هم السابقون من
الناس كلهم حديثاً الحسن بن عرفة قال ثنا مروان بن معاوية قال قال عوف قال الحسن
أما الظالم لنفسه فانه هو المنافق سقط هذا وأما المقتصد والسابق بالخيرات فهما صاحبا الجنة
حديثي يعقوب قال ثنا ابن علية عن عوف قال قال الحسن الظالم لنفسه المنافق حديثاً
بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من
عبادنا شهادة أن لا اله الا الله فمنهم ظالم لنفسه هذا المنافق في قول قتادة والحسن ومنهم مقتصد قال
هذا صاحب اليمين ومنهم سابق بالخيرات قال هذا المقرب قال قتادة كان الناس ثلاث منازل
في الدنيا وثلاث منازل عند الموت وثلاث منازل في الآخرة أما الدنيا فكانوا (١) مؤمن ومنافق
ومشرك وأما عند الموت ثاب الله قال قتادة ما كان من المقيمين فروح وريحان وجنة نعيم وأما
ان كان من أصحاب اليمين فسألك من أصحاب اليمين وأما ان كان من المكذبين الضالين فزال
من حميم وتصلية حميم وأما في الآخرة فكانوا أزواجاً ثلاثة وأصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة
وأصحاب المشامة ما أصحاب المشامة والسابقون السابقون أولئك المقربون حديثي محمد بن
عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحديثي الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا
ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم
ظالم لنفسه قال هم أصحاب المشامة ومنهم مقتصد قال أصحاب الميمنة ومنهم سابق بالخيرات
قال فهم السابقون من الناس كلهم حديثاً ابن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى
وحديثي الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ثم
أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه قال سقط هذا ومنهم مقتصد ومنهم
سابق بالخيرات باذن الله قال سبق هذا بالخيرات وهذا مقتصد على أثره * وأولى الأقوال في ذلك
بالصواب تأويل من قال عن بقوله ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا الكتب التي
أزلت من قبل الفرقان فان قال قائل وكيف يجوز أن يكون ذلك معناه وأمة محمد صلى الله عليه
وسلم لا يتلون غير كتابهم ولا يعملون الا بما فيه من الأحكام والشرائع قيل ان معنى ذلك
على غير الذي ذهب اليه وانما معناه ثم أورثنا الايمان بالكتاب الذين اصطفينا فمنهم مؤمنون

بكل كتاب أنزله الله من السماء قبل كتابهم وعالمون به لأن كل كتاب أنزل من السماء قبل الفرقان فانه يأمر بالعمل بالفرق عند نزوله وباتباع من جاء به وذلك عمل من أقر بمحمد صلى الله عليه وسلم وبما جاء به وعمل بما أذاعه اليه بما في القرآن وبما في غيره من الكتب التي أنزلت قبله وانما قيل عني بقوله ثم أورثنا الكتاب الكتاب التي ذكرنا لأن الله جل شأؤه قال لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم يا محمد وأبدي أوحينا اليك من الكتاب هو الحق مصدق لما بين يديه ثم أتبع ذلك قوله ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا فكان معلوما اذ كان معنى الميراث انما هو انتقال معنى من قوم الى آخرين ولم تكن أمة على عهد نبينا صلى الله عليه وسلم انتقل اليهم كتاب من قوم كانوا قبلهم غير أمتة ان ذلك معناه واذا كان ذلك كذلك فينبغي أن المصطفين من عبادهم مؤمنو أمته وأما الظالم لنفسه فانه لأن يكون من أهل الذنوب والمعاصي التي هي دون النفاق والشرك عدى أشبه بمعنى الآية من أن يكون المنافق أو الكافر وذلك أن الله تعالى ذكره أتبع هذه الآية قوله جنات عدن يدخلونها فعلم بدخول الجنة جميع الأصناف الثلاثة فان قال قائل فان قوله يدخلونها انما عني به المقتصد والسابق قيل له وما برهانك على أن ذلك كذلك من خبر أو عقل فان قال قيام الحجة أن الظالم من هذه الأمة سيدخل النار ولولم يدخل النار من هذه الأصناف الثلاثة أحد وجب أن لا يكون لأهل الايمان وعيد قيل انه ليس في الآية خبر أنهم لا يدخلون النار وانما فيها إخبار من الله تعالى ذكره أنهم يدخلون جنات عدن وجاز أن يدخلها الظالم لنفسه بعد عقوبة الله إياه على ذنوبه التي أصابها في الدنيا وظلم نفسه فيها بالنار أو بما شاء من عقابه ثم يدخله الجنة فيكون ممن عمه خبر الله جل شأؤه بقوله جنات عدن يدخلونها وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يخو الذي قلنا في ذلك أخبار وان كان في أساسه نظر مع دليل الكتاب على صحته على التحو الذي بينت ذكر الرواية الواردة بذلك ثم شأنا محمد بن بشار قال ثنا أبو أحمد الزبيري قال ثنا سفيان عن الأعمش قال ذكر أبو ثابت أنه دخل المسجد فجلس الى جنب أبي الدرداء فقال اللهم آتس وحشتي وارحم غرتي ويسر لي جليد صالحا فقال أبو الدرداء لئن كنت صادقا لانا أسعده به منك سأحدثك حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أحدث به منذ سمعته ذكر هذه الآية ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات فأما السابق بالخيرات فيدخلها بغير حساب وأما المقتصد فيحاسب حسابا يسيرا وأما الظالم لنفسه فيصفيه في ذلك المكان من النعم والحزن فذلك قوله الحمد لله الذي أذنب عنا الحزن ثم شأنا ابن المني قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن الوليد بن المغيرة أنه سمع رجلا من ثقف حدث عن رجل من كنانة عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في هذه الآية ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله قال هؤلاء كلهم بمنزلة واحدة وكلهم في الجنة وعني بقوله الذين اصطفينا من عبادنا الذين اخترناهم لطاعتنا واجتبتناهم وقوله فهم ظالم لنفسه يقول فمن هؤلاء الذين اصطفينا من عبادنا من يظلم نفسه بركوبه المأثم واجترأه المعاصي واقتراه الفواحش ومنهم مقتصد وهو غير المبالغ في طاعته وبغير المجتهد فيما ألزمه من خدمة به حتى يكون عمله في ذلك قصدا ومنهم سابق بالخيرات وهو المبرز الذي قد تقدم المجتهدين في خدمة ربه وأداء ما لزمه من فرائضه فسبقهم بصالح الأعمال وهي الخيرات التي قال الله جل شأؤه باذن الله يقول يتوفيق الله إياه لذلك وقوله ذلك هو الفضل الكبير يقول

فهي باختلافها أيضا دلائل وحين خاطب نبيه بقوله أترى بمعنى ألم تعلم أتبعه قوله (انما يخشى الله من عباده العلماء) كأنه قال انما يخشاه مثلك ومن على صفتك ممن نظرت في دلائله فعرفه حق سرته أو أراد أن يعرفه كنه معرفته لأن الخشية على حسب العلم بنعوت كماله وصفاته جلاله وفي الحديث أعظمكم بالله أشد خشية وفائدة تقديم السؤال أنت يعلم أن الذين يخشون الله من بين عبادهم العلماء دون غيرهم وأما آخر المفعول كان معني صحيحا وهو أنهم لا يخشون أحدا الا الله الا أن ذلك غير مراد ههنا وعن عمر بن عبد العزيز ويحك عن أبي حنيفة أنهما قرآ رفع الله ونصب العلماء فتكون الخشية مستعارة للتعظيم أى لا يعظم الله إلا ليعظم الله لا ليعظم من الرجال الا العلماء به ثم بين السبب الباعث على الخشية بقوله (ان الله عز وجل غفور) فالعزّة توجب الخوف من أليم عقابه والمغفرة توجب الطمع في نعيمه وثوابه وفيه أن خوف المؤمن يذنبى أن يكون مخلوطا برجائه ثم مدح العاملين العاملين بقوله (ان الذين يتلون الآية قال أهل التحقيق قوله انما يخشى الله إشارة الى عمل القلب وقوله ان الذين يتلون أى يداومون على التلاوة إشارة الى عمل اللسان وقوله (وأقاموا الصلاة) إشارة الى عمل الجوارح والكل أقسام التعظيم لأمر الله ثم أشار الى الشفقة على خلق الله بقوله

تعالى ذكره سبق هذا السابق من سبقه بطيرات باذن الله الفضل الكبير الذي فضل به من كان مقتصداً من مقتصدو الظالم لنفسه ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿جنات يدخلونها من أجل فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا﴾ لباسهم فيها حرير وقالوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن ان ربنا لغفور شكور﴾ يقول تعالى ذكره بسايتين اقامة يخلونها هؤلاء الذين أورثناهم الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا يوم القيامة يحملون فيها من أساور من ذهب يلبسون في جنات عدن أسورة من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيها حرير يقولون لباسهم في الجنة حرير وقوله وقالوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن اختلف أهل التأويل في الحزن الذي حمد الله على اذهابه عنهم هؤلاء التهم فقال بعضهم ذلك الحزن الذي كانوا فيه قبل دخولهم الجنة من خوف النار اذا كانوا خائفين ان يدخلوها ذكر من قال ذلك **حدثني** قتادة بن سعيد بن قعدة السدوسي قال ثنا معاذ بن هشام صاحب الدستوائى قال ثنا أبي عن عمرو بن الك عن أبي الجوزاء عن ابن عباس في قوله الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن قال حزن النار **حدثنا** ابن حميد قال ثنا ابن المبارك عن معمر عن يحيى بن مختار عن الحسن واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما قال ان المؤمنين قديم ذل والله الاسماع والأبصار والجوارح حتى يحسبهم الجاهل مرضى وما بالقوم مرض وأنهم لم تصح القلوب ولكن دخلهم من الخوف ما لم يدخل غيرهم ومنهم من الدنيا علمهم بالآخرة فقالوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن والحزن والله ما حزنهم حزن الدنيا ولا تعاضف في أنفسهم ما طلبوا به الجنة أبكاهم الخوف من النار وانه من لا يتعز بعزاء الله يقطع نفسه على الدنيا حسرات ومن لم يره الله عليه نعمة الا في مطعم أو مشرب فقد قل علمه وحضر عذابه * وقال آخرون عني به الموت ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن ادريس عن أبيه عن عتبة في قوله الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن قال الموت * وقال آخرون عني به حزن الخبز ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يعقوب عن حفص يعني ابن حميد عن شمر قال لما دخل الله أهل الجنة الجنة قالوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن قال حزن الخبز * وقال آخرون عني بذلك الحزن من التعب الذي كانوا فيه في الدنيا ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وقالوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن قال كانوا في الدنيا يعملون وينصبون وهم في خوف أو يحزنون * وقال آخرون بل عني بذلك الحزن الذي ينال الظالم لنفسه في موقف القيامة ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن الأعمش قال ذكر أبو ثابت أن أبا الدرداء قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أما الظالم لنفسه فيصبيه في ذلك المكان من النعم والحزن فذلك قوله الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال ان الله تعالى ذكره أخبر عن هؤلاء القوم الذين أكرمهم بما أكرمهم به أنهم قالوا حين دخلوا الجنة الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن وخوف دخول النار من الحزن والخزع من الموت من الحزن والخزع من الحاجة الى المطعم من الحزن ولم يخص الله اذ أخبر عنهم أنهم حمدوه على اذهابه الحزن عنهم نوعا دون نوع بل أخبر عنهم أنهم حمدوا جميع أنواع الحزن بقولهم ذلك وكذلك ذلك لأن من دخل الجنة فلا حزن عليه بعد ذلك فحمدهم على اذهابه عنهم جميع معاني الحزن وقوله ان ربنا لغفور شكور يقول تعالى ذكره فخير اذن قبل هذه الأوصاف الذين أخبرناهم اصطفاها من عبادنا عند دخولهم الجنة ان ربنا لغفور لذنوب عباده الذين تابوا من ذنوبهم فسارها عليهم بعفوهم عنها شكور لهم على طاعتهم

(وأنتقوا ما رزقناهم) وقوله (يرجون) وهو خبر إن إشارة الى الاخلاص في العقائد والأعمال أى ينفقون من الأموال لا ليقال انه كريم أو لغرض آخر بل لتجارة لا كساد فيها لا لارار وهي غلب مرضاة الله وقوله (ليوفيههم) متعلق بلى تبورأى تتفق عند الله ليوفيههم بنفاقها عنده أجورهم وجوز جازاه أن يجعل يرجون في موضع الحال واللام متعلق بالأفعال المتقدمة أى فعلوا جميع ما ذكر من التسلاوة والاقامة والاتفاق لغرض التوفية وخبر إن قوله (انه غفور) لهم (شكور) لأعمالهم وحين ذكر دلائل الوحدةانية أتبعه بيان الرسالة وذكر حقيقة الكتاب المملوء الكتاب للجنس فمن للتبعض أو هو القرآن ومن للتبيين أو هو اللوح المحفوظ ومن الابتداء وقد صر في القرة أن قوله مصدقا ما مؤكدة في قوله (إن الله بعباده خبير بصير) تبرير لكونه حقا لأن الذي يكون عالما بالبواطن والظواهر لم يمكن أن يكون في كلامه شوب باطل وفيه لم يختار محمد الرسالة تجزأوا على سبيل الاتفاق ولكنه أعلم حيث يجعل رسالته قوله (ثم أورثنا الكتاب) زعم جمع من المفسرين أن الكتاب للجنس بدليل قوله فيما قبل جاءتهم رسلهم بالبينات وبالزبور والآيات الاعطاء والمصطفون من عبيده هم الأنبياء كأنه قال علمنا البواطن وأبصرنا الظواهر فاصطفينا عبادا ثم أورثناهم الكتاب وعلى هذا

اباه وصالح ما قدموا في الدنيا من الأعمال ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد** عن قتادة قوله **اذر بنا الغفور شكور** لحسناتهم **حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب عن حفص عن شمر** **اذر بنا الغفور شكور** غفر لهم ما كان من ذنب وشكرهم ما كان منهم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ الذي أحلنا دار المقامة من فضله لا يمسنا فيها نصب ولا يمسنا فيها الغيوب يقول تعالى ذكره **خبرنا عن قيل الدين** **أد خلوا الجنة اذر بنا الغفور شكور** الذي أحلنا دار المقامة أي ربنا الذي أنزلنا هذه الدار يعنون الجنة **أد ارقا دار المقامة دار الاقامة التي لا تعلق معها ولا تحوّل والميم** اذا ضمت من المقامة فهي من الإقامة فاذا فتحت فهي من المجلس والمكان الذي يقام فيه قال الشاعر

يومان يوم مفاومات وأندية * ويوم سير الى الأعداء ثاوب

ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد** عن قتادة الذي أحلنا دار المقامة من فضله أقاموا فلا يتحوّلون وقيله لا يمسنا فيها نصب يقول لا يصيبنا فيها نعب ولا وجع ولا يمسنا فيها غيوب يعني باللغو البعاء والاذياء ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا محمد بن عبيد قال ثنا موسى بن عمير عن أبي صالح عن ابن عباس** في قوله لا يمسنا فيها نصب ولا يمسنا فيها الغيوب قال اللغو البعاء **حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد** عن قتادة قوله لا يمسنا فيها نصب أي وجع ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ والذين كفروا لهم نار جهنم لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها كذلك تجزى كل كفور وهم يصطرون فيها ربنا أخرجنا نعمل صالحا غير الذي كنا نعمل أولم نعمركم ما يتذكرون فماتوا كذا جاءكم النذير ﴿يقول تعالى ذكره والذين كفروا بالله ورسوله لهم نار جهنم يقول لهم نار جهنم مغلدين فيها لا حظ لهم في الجنة ولا نعيمها كما **حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد** عن قتادة لهم نار جهنم لا يقضى عليهم بالموت فيموتوا لأنهم لو ماتوا للاستراحوا ولا يخفف عنهم من عذابها بل لا يخفف عنهم من عذاب نار جهنم بما ماتتهم فيخفف ذلك عنهم كما **حدثني** مطرف بن عبد الله الضبي قال ثنا أبو ثيبة قال ثنا أبو هلال الراسبي عن قتادة عن أبي السوداء قال مسكين أهل النار لا يموتون لرمات أو الاستراحوا **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن عليه عن سعيد بن يزيد **حدثنا** سوار بن عبد الله قال ثنا بشر بن المفضل ثنا أبو سلمة عن أبي نضرة عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما أهل النار الذين هم أهلها فانهم لا يموتون فيها ولا يحيون لكن تاسا أو كما قال تصيبهم النار بذنوبهم أو قال يحطوا بهم فيميتهم أمانة حتى اذا صاروا جثما أذن في الشفاعة فجئ بهم ضارضا رقيقا على أهل الجنة فقال يا أهل الجنة انمضوا عليهم فيميتون كما تبت الحية في حبل السيل فقال رجل من القوم حينئذ كأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كان بالبادية فان قال قائل وكيف قيل ولا يخفف عنهم من عذابها وقد قيل في موضع آخر كما خبت زنادهم سعيرا قيل معنى ذلك ولا يخفف عنهم من هذا النوع من العذاب وقوله كذلك تجزى كل كفور يقول تعالى ذكره هكذا يكافى كل محمود لنعم ربّه يوم القيامة بأن يدخلهم نار جهنم بسيئاتهم التي قدموها في الدنيا وقوله وهم يصطرون فيها ربنا أخرجنا نعمل صالحا غير الذي كنا نعمل يقول تعالى ذكره هؤلاء الكفار يستفتشون ويضجون في النار يقولون يا ربنا أخرجنا نعمل

فالمراد بالظلم على النفس وضع الشيء في غير موضعه وإن كان بترك الأولى ومنه قول أبن بادمة ربنا ظامنا أنفسنا وقول يونس اني كنت من الظالمين واذا كانت الظلم بهذا المعنى جائزا عليهم فالافتصاد أولى ويميز أن يعود الضمير في قوله فنهتم الى الأذ كانه قيل ان الذي أوحينا اليك هو الحق وانت المصطفى كالصطفى رسلنا رآيتناهم ككتاب من قومك ظالم كفر بك وبنازل اليك ومقتصد آمن به ولم يأت بجميع ما أمر به وسابق آمن وعمل صالحا وقال أكثرهم انه القرآن والموثرات الحكم بالتورث أو هو على عادة اخبار الله في التعبير عن المستقبل بالماضي لتحققه أي يزيد أن نوره والمصطفون هم الصحابة والتابعون ومن بعدهم الى يوم القيامة كقوله كنتم خير أمة اخرجت للناس وكذلك جعلناكم أمة وسطا وعلى هذا فني تفسير المراتب الثلاثة أقوال أحدها الظالم الراجح السيئات والمقتصد المتساوي الحسنات والسيئات والسابق راجح الحسنات ثانيا الظالم من ظاهره خير من باطنه والمقتصد المتساوي والسابق من باطنه خير ثالثا الظالم صاحب الكبرياء والمقتصد صاحب الصغيرة والسابق المعصوم رابعها عن علي رضي الله عنه الظالم أنا والمفتصد أنا والسابق أنا فقيل له وكيف ذاك قال أنا ظالم بمعصيتي ومقتصد بتوبتي وسابق بجمتي خامسا الظالم التالي للقرآن غير العالم به ولا العامل بموجبه والمقتصد

صالحاً أي، تعمل بطاعتك غير الذي كان يعمل قبل من معاصيك وقوله يصطرخون يقتلون من الصراخ حولت نأها طاء اقرب مخرج ما من الصادقات قلت وقوله أو نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر اختلاف أهل التأويل في مبلغ ذلك فقال بعضهم ذلك أربعون سنة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا عبد الله بن عثمان بن خثيم عن مجاهد قال سمعت ابن عباس يقول العمري الذي أعذراته إلى ابن آدم أول نعمركم يتذكر فيه من تذكر أربعون سنة حدثني يعقوب قال ثنا هشيم عن محالد عن الشعبي عن مسروق أنه كان يقول إذا بلغ أحدكم أربعين سنة فليأخذ حماره من الله وقال آخرون بل ذلك ستون سنة ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن خثيم عن مجاهد عن ابن عباس أول نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر قال ستون سنة حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن إدريس قال سمعت عبد الله بن عثمان بن خثيم عن مجاهد عن ابن عباس قال العمري الذي أعذراته في ابن آدم ستون سنة حدثنا علي بن شعيب قال ثنا محمد بن اسمعيل بن أبي هديك عن إبراهيم بن الفضل عن ابن أبي حسين الكبي عن عطاء بن أبي رباح عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان يوم القيامة تودى أين أبناء الستين وهو العمري الذي قال الله أول نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر وجاءكم النذير حدثني أحمد بن الفرج الحمصي قال ثنا بقيق بن الوليد قال ثنا مطرف بن مازن الكناقي قال ثنا معمر بن راشد قال سمعت محمد بن عبد الرحمن الغفاري يقول سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد أعذرت الله إلى صاحب الستين سنة والسبعين حدثنا أبو صالح الفزاري قال ثنا محمد بن سوار قال ثنا يعقوب بن عبد الرحمن بن عبد القاري الأسكندري قال ثنا أبو حازم عن سعيد المقبري عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عمره الله ستين سنة فقد أعذرت الله في العمر حدثنا محمد بن سوار قال ثنا أسد بن حميد عن سعيد بن طريف عن الأصمغين بن ناته عن علي رضي الله عنه في قوله أول نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر وجاءكم النذير قال العمري الذي عمركم الله به ستون سنة * وأشبه القولين بتأويل الآية إذا كان الخبر الذي ذكرناه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خبراً في إسناده بعض من يجب التثبت في نقله قول من قال ذلك أربعون سنة لأن في الأربعين يتناهى عقل الإنسان وفهمه وما قبل ذلك وما بعده منتقص عن كماله في حال الأربعين وقوله وجاءكم النذير اختلف أهل التأويل في معنى النذير فقال بعضهم عني به محمد أصلي الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وجاءكم النذير قال النذير النبي * وقرأ هذا نذير من النذر الأولى وقيل عني به الشيب فتأويل الكلام إذا أولم نعمركم ما معشر المشركين بالله من قريش مع السنين ما يتذكر فيه من تذكر من ذوى الألباب والعقول واتعظ منهم من اتعظ وتاب من تاب وجاءكم من الله منذر ينذركم ما أتم فيه اليوم من عذاب الله فلم تتذكروا وما عاظ الله ولم تقبلوا من نذير الله الذي جاءكم أو أتاكم به من عند ربكم * القول في تأويل قوله تعالى ﴿ فذوقوا فلول الظالمين من نصير ان الله عالم غيب السموات والارض انه يعلم ذات الصدور ﴾ يقول تعالى ذكره فذوقوا نار عذاب جهنم الذي قد صلبتموه أي الكافرون بالله فلول للظالمين من نصير يقول للكافرين الذين ظلموا أنفسهم فأكسبوا غضب الله بكفرهم بالله في الدنيا من نصير ينصرهم من الله ليستنقذهم من عقابه

التالى العالم غير العامل والسابق التالى العامل سادها الظالم الجاهل والمقتصد المتعلم والسابق العالم سابعها الظالم من يحاسب فيدخل النار وهو أصحاب المشأمة والمقتصد من يحاسب فيدخل الجنة وهو أصحاب الميمنة والسابق من يدخل الجنة بغير حساب ثامنها الظالم من خلف أو أمر الله وأمرته وأمرته مناهيه فانه واضع للتكليف في غير موضع والمقتصد هو المحتجب يد في أداء التكليف وان لم يوفق لذلك فانه قصداً الحق واجتهد والسابق هو الذى يخالف تكليف الله بتوفيقه دليله قوله في الأخير يا ذا الله وذلك أنه اذا وقع الخيرة في نفسه سبق إليه قبل تسويل النفس والمقتصد يقع في قلبه فتردده النفس والظالم تغلبه النفس وبعبارة أخرى من غلبته النفس الأمارة وأمرته فأطاعها ظالم ومن جاهد نفسه فغلبته تارة وغلب أخرى فهو المقتصد صاحب النفس اللوامة ومن فقه نفسه فهو السابق وفي تقديم الظالم ثم المقتصد أي ذات بأن المقتصدين أكثر من السابقين والظالمون أكثر الأقسام كما قال وقيل من عبادى الشكور (ذلك) الذى ذكر من التوفيق أو من السابق بالخيرات أو من الأبرار (هو الفضل الكبير) قال جابر الله أبدل قوله (جنات عدن) من الفضل لأنها مسببة عنه وكأنها هوقلت ويمكن أن يقال جنات عدن مبتدأ لانها معرفة بدليل قوله جنات عدن التى وعد الرحمن ولئن سلم أنها نكرة

فأيكن (يدخلونها) صفة له وخبرها (يحلون) ثم أن ضمير يدخلون أن عاد إلى التالين لكتاب الله أو إلى اللاحقين فلا إشكال فالظالم يدخل النار والمقتصد يكون أمره موقوفا كقوله وآخرون مرجون لأمر الله أو كقوله وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا وإن عاد إلى التفرق الثلاث فبشرط العفو أو بشرط التوبة. وقد يرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سابقنا سابق ومقتصدنا ناج وظالمنا مغفور له وفي تقديم جنات عدن وبناء الكلام عليها دون أن يقول يدخلون جنات عدن ايدان بأن الاهتمام بشأنها أكثر فإن نظر السامع على المدخول فيه لا على نفس الدخول وقدمت العبارة الأصلية في سورة الحج في قوله إن الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات إلى قوله حريير وتغيير العبارة في هذا المقام لمزيد هذا الفائدة والله أعلم وفي قوله (يحلون فيها) إشارة إلى سرعة الدخول فإن في تحليلهم خارج الجنة تأخير للدخول وفي تحليلهم بالسوار إشارة إلى أمرين أحدهما الترفه والتعمم الثاني أنهم لا يحتاجون فيها إلى عمل من الطبخ وتهئية سائر الأسباب قال جارا الله أى يحلون بعض أساءه من ذهب كأنه بعض سابق لسائر الأبعاض كما سبق المسور وت به غيرهم والذهب واللؤلؤ إشارة إلى النوعين اللذين مهمما الحل وقيل إن ذلك الذهب في صفاء اللؤلؤ والخزف

وقوله ان الله غيب السموات والارض يقول تعالى ذكره ان الله عالم ما تخفون أيها الناس في أنفسكم وتضمرونه وعالم تضرعوه ولم تتودعوا ما تستترونه ، ما هو غائب عن أبصاركم في السموات والأرض فائقوه أن يطاع عليكم وأتم تضرعون في أنفسكم من الشك في وحدانية الله أو في نبوة محمد غير الذي تبدونه بأنفسكم كما أنه عليهم بذات الصدور ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿هو الذي جعلكم خلائف في الأرض فمن كفر فعليه كفره ولا يزيد الكافرين كفرهم عند ربهم إلا مقتا ولا يزيد الكافرين كفرهم إلا خسارا﴾﴾ يقول تعالى ذكره الله الذي جعلكم أيها الناس خلائف في الأرض من بعدهم ونمود من معنى قهركم من الأثم فجعلكم تخلفونهم في ديارهم ومساكنهم كما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله هو الذي جعلكم خلائف في الأرض أمة بعد أمة وقرنا بقدرة وقوله فمن كفر فعليه كفره يقول تعالى ذكره فمن كفر بالله منكم أيها الناس فعلى نفسه كفره ولا يضر بذلك غير نفسه لأنه المعاقب عليه دون غيره وقوله ولا يزيد الكافرين كفرهم عند ربهم إلا مقتا يقول تعالى ولا يزيد الكافرين كفرهم عند ربهم إلا بعدا من رحمة الله ولا يزي الكافرين كفرهم إلا خسارا يقول ولا يزيد الكافرين كفرهم بالله إلا هلكا ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿قل أرأيتم شركاءكم الذين تدعون من دون الله أروني ماذا خلقوا من الأرض أم لهم شرك في السموات أم آتيناهم كتابا فهم على بينة منه بل إن يعد الظالمون بعضهم بعضا الإغور﴾﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لمشركي قومك أرأيتم أيها القوم شركاءكم الذين تدعون من دون الله أروني ماذا خلقوا من الأرض يقول أروني أي متى خلقوا من الأرض أم هم شرك في السموات يقول أم لشركائكم شرك مع الله في السموات أم لم يكونوا خلقوا من الأرض شيئا أم آتيناهم كتابا فهم على بينة منه يقول أم آتيناهم ولا المشركين كتابا أنزلنا عليهم من السماء بأن يشركوا بالله الأوثان والأصنام فهم على بينة منه فهم على برهان مما أمرتهم فيه من الإشراف وبخوال الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قل أرأيتم شركاءكم الذين تدعون من دون الله أروني ماذا خلقوا من الأرض لاشي والله خلقوا منها أم لهم شرك في السموات لا والله ألهم فيها شرك أم آتيناهم كتابا فهم على بينة منه يقول أم آتيناهم كتابا فهو يأمرهم أن يشركوا وقوله بل إن يعد الظالمون بعضهم بعضا الإغور و ذلك قول بعضهم لبعض ما نعبد آلهمنا إلا ليقربوا إلى الله فزلى خداعا من بعضهم بعضا وغرورا وإنما تزلهم أظمتهم إلى النار وتقصصهم من الله ورحمته ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿إن الله يمسك السموات والأرض أن تزولا ولئن زالتا إن أمسكهما من أحد من بعده انه كان حليما غفورا﴾﴾ يقول تعالى ذكره إن الله يمسك السموات والأرض ثلاثا ولأمن أما كنهما ولئن زالتا يقول ولولا أن الله أمسكهما من أحد من بعده يقول ما أمسكهما أحد سواه روضعت لئن في قوله ولئن زالتا في موضع لو لأنهما يجبان بجواب واحد فيتشابهان في المعنى ونظير ذلك قوله ولئن أرسلنا ريحا فإفرأه مصفرا لظلوا من بعده يكفرون بمعنى ولو أرسلنا ريحا وكما قال ولئن أتيت الذين أوتوا الكتاب بمعنى لو أتيت وقد بينا ذلك في ماضي بما أغنى عن إعادته في هذا الموضع وبخوال الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان الله يمسك السموات والأرض أن تزولا من مكانهما **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الأعمش عن أبي وائل قال جاء رجل إلى عبد الله فقال من

للمحسن فيم كل حزن من أحران
 الدنيا والدين كما روى عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ليس على أهل
 لاله الا الله وحشة في قبورهم ولا
 في نحسهم وأنى بأهل لاله الا الله
 يخرجون من قبورهم وهم بنفصون
 انرا عن وجوههم ويقولون
 الله الذي أذنب عنا الحزن
 وقد خصه بجمع من المفسرين يخوف
 سوء العاقبة أو يحزن الآفات
 أو يحزن الموت أو بهم المعاش حتى
 قال بعضهم كراء الدار وسعيم
 أولى والمقامة بمعنى الإقامة والتصل
 التفضل وعندا منزلة العطاء لأن
 الثواب أجز مستحق وأجب عندهم
 والنصب التعب والمشقة التي
 تصيب المزاويل للأمر المنته به
 والغوب ما يلحقه من الفتور
 والكلال بعد ذلك قاله جار الله وقال
 غيره ان الذي يبأس عملا من
 الأعمال لا يظهر عليه الأعياء إلا بما
 أن يستريح فالما أد أنهم لا يخرجون
 من الجنة الى موضع يتعبون بسبب
 ذلك ثم يلحقهم الأعياء بعد الرجوع
 ثم عطف قوله (والذين كفروا) على
 قوله ان الذين يتلون وقوله (فيموتوا)
 جواب للنفي والتقدير لا يقضى عليهم
 بالموت فيستريحوا (يصطرخون)
 يفتعلون من الصراخ وهو الصياح
 بجهد وشدة كشأن المستغيث
 وفائدة قوله (غير الذي كنا نعمل)
 زيادة التحسر على ما عملوه من غير
 الصالح أو المراد نعمل صالحا غير
 الذي كنا نحسبه صالحا لأنهم كانوا
 يحسبون أنهم يحسنون وفيه إشارة

أن نجثت قال من الشام قال من لقيت قال لقيت كعبا فقال ما حدثك كعب قال حدثني
 أن السموات تدور على منكب ملك قال فصدمته أو كذبه قال ما صدقته ولا كذبه قال
 لوددت أنك اقتديت من رحلتك اليه براحتك ورحلها كذب كعب ان الله يقول إن الله يسك
 السموات والأرض أن تزولا ولئن زالتا إن أمسكهما من أحد من بعده حدثنا جبر عن مغيرة
 عن ابراهيم قال ذهب جندب البجلي الى كعب الأحبار فقدم عليه ثم رجع فقال لعبد الله
 حدثنا ما حدثك فقال حدثني أن السماء في قطب كقطب الرجا والقطب عبدود على منكب ماء
 قال عبد الله لوددت أنك اقتديت رحلتك بنبل راحك ثم قال ما تنكتك اليهودية في قلب عبد
 فكادت أن تفارقه ثم قال إن الله يسك السموات الأرض أن تزولا كفى بها زوالا أن تدور
 وقوله انه كان حليما غفورا يقول تعالى ذكره ان الله كان حليما غفورا وكفى به من خلقه
 في تركه تعجيل عذابه له غفورا الذنوب من تاب منهم وأتاب الى الإيمان به والعمل بما يرضيه
 القول في تأويل قوله تعالى (وأقسموا بالله جهد أيمانهم أن يأمروهم بنذر لكون أهدى من أهدى
 الأمم فلما جاءهم نذير ما زادهم إلا نفورا استكبارا في الأرض ومكر السيئ ولا يحق المكر السيئ
 إلا بأهله فهل ينظرون إلا الساعة أن يأتهم بغيب الساعة فأنهم يبطلون قالوا لنست الله تعويلا
 يقول تعالى ذكره وأقسم هؤلاء المشركون بالله جهد أيمانهم يقول أشد الأيمان في الغوا فيها أن
 جاءهم من الله نذير ينذرهم بأس الله لكون أهدى من أهدى الأمم يقول لكون أسلك الطريق
 الحق وأشد قبولا لما يأتهم به النذير من عند الله من أهدى الأمم التي خلت من قبلهم فلما جاءهم
 نذير يعني بالنذير محمد صلى الله عليه وسلم يقول فلما جاءهم محمد بنذرهم عقاب الله على كفرهم
 كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فلما جاءهم نذير وهو محمد صلى
 الله عليه وسلم وقوله ما زادهم إلا نفورا يقول ما زادهم محي النذير من الإيمان بالله واتباع الحق
 وسلولك هدى الطريق إلا نفورا وهو با وقوله استكبارا في الأرض يقول نفروا استكبارا في
 الأرض وخدعة سيئة وذلك أنهم صلبوا الضعفاء عن اتباع مع كفرهم به والمكرهات هو الشرك
 كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ومكر السيئ وهو الشرك وأذيف
 المكر الى السيئ والسيئ من نعت المكر كما قيل ان هذا هو حق اليقين وقيل ان ذلك في قراءة
 عبد الله ومكر السيئ وفي ذلك تحقيق القول الذي قلناه من أن السيئ في المعنى من نعت المكر وقرأ
 ذلك قراءة الأماص غير الأشمس وحمة همزة محركة بالخفض وقرأ ذلك الأعمش وحمة همزة
 وتسكين الهمزة اعتلا لا منها بأن الحركات لما كثرت في ذلك ثقل فسكاهمة كما قال الشاعر

* اذا اعوججت قلت صاحب قوم *

فسكن الباء لكثرة الحركات * والصواب من القراءة ما عليه قراءة الأماص من تحريك الهمزة
 فيه الى الخفض وغير جائز في القرآن أن يقرأ بكل ما جاز في العربية لأن القراءة إنما هي ما قرأت
 به الأئمة الماضية وجاء به السلف على النحو الذي أخذوا عن قبلهم وقوله ولا يحق المكر السيئ
 إلا بأهله يقول ولا ينزل المكر السيئ إلا بأهله يعني بالذين يمكرونه وأما عن أنه لا يحل مكروه ذلك
 المكر الذي مكروه هؤلاء المشركون إلا بهم وقال قتادة في ذلك ما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال
 ثنا سعيد عن قتادة ولا يحق المكر السيئ إلا بأهله وهو الشرك وقوله فهل ينظرون إلا الساعة الأولى
 يقول تعالى ذكره فهل ينظرون هؤلاء المشركون من قومك يا محمد إلا الساعة الله بهم في عاجل الدنيا على

كفرهم به أليم العقاب يقول فهل ينتظر هؤلاء إلا أن أحل بهم من نعمتي على شركهم في وتكذيبهم رسولاً مثل الذي أحلت بمن قبلهم من أشكالهم . الأثم كما حدسنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد بن قتادة قوله فهل ينظرون إلا سنة الأولين أي عقوبة الأولين فلن تجد لسنة الله تبديلاً يقول فلن تجد يا محمد لسنة الله تغييراً وقوله ولن تجد لسنة الله تحويلاً يقول ولن تجد لسنة الله خلقة تبديلاً يقول لن يغير ذلك ولا يبدله لأنه لا مريد لقضائه ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿أولم يسروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم وكانوا أشد منهم قوة﴾ ما كان الله ليبيحهم من شيء في السموات ولا في الأرض أنه كان علياً قديراً يقول تعالى ذكره أولم يسروا يا محمد هؤلاء المشركون بالله في الأرض التي أهلكناهم بكفرهم بنا وتكذيبهم رسولنا فأبهم تجارتهم كون طريق الشأم فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم من الأثم التي كانوا أبهم لهم من الحروب مساكنهم وبعلهم مثل ما لم يبعدهم فيعتظوا بهم ويتحروا عما هم عليه من عبادة الآلهة بالشرك بالله ويعلموا أن الذي فعل بأولئك ما فعل وكانوا أشد منهم قوة وبطشان يتعذر عليه أن يفعل بهم مثل الذي فعل بأولئك من تعجيل العقوبة والعذاب لهم وبخو الذي قلنا في قوله وكانوا أشد منهم قوة قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدسنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد بن قتادة وكانوا أشد منهم قوة تخبركم أنه أعطى القوم ما لم يعطكم وقوله وما كان الله ليبيحهم من شيء في السموات ولا في الأرض يقول تعالى ذكره ولن يعجزنا هؤلاء المشركون بالله من عبدة الآلهة المكذبون عهداً فيسبِقونا هرباً في الأرض إذا نحن أردنا هلاكهم لأن الله لم يكن ليبيحهم شيء يريده في السموات ولا في الأرض ولن يقدر هؤلاء المشركون أن ينفذوا أقطار السموات والأرض وقوله أنه كان علياً قديراً يقول تعالى ذكره إن الله كان علياً بخلقه وما هو كائن ومن هو المستحق منهم تعجيل العقوبة ومن هو عن ضلالتهم منهم راجع إلى الهدى آتٍ قد ير على الانتقام ممن شاء منهم وتوفيق من أراد منهم بالإيمان ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا مترك على ظهورهم من دابة ولكن يؤخرهم إلى أجل مسمى فاذا جاء أجلهم فإن الله كان بعبادهم بصيراً﴾ يقول تعالى ذكره ولو يؤاخذ الله الناس يقول ولو يعاقب الله الناس ويكافئهم بما عملوا من الذنوب والمعاصي واجترأوا من الآثام مترك على ظهورهم من دابة تدب عليها ولكن يؤخرهم إلى أجل مسمى يقول ولكن يؤخر عقابهم ومؤاخذتهم بما كسبوا إلى أجل معلوم عنده محدود لا يقصرون دونه ولا يجاوزونه إذا بلغوه وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدسنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد بن قتادة ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا مترك على ظهورهم من دابة إلا ما حمل نوح في السفينة وقوله فاذا جاء أجلهم فإن الله كان بعبادهم بصيراً يقول تعالى ذكره فاذا جاء أجل عقابهم فإن الله كان بعبادهم بصيراً الذي يستحق أن يعاقب منهم ومن الذي يستوجب الكرامة ومن الذي كان منهم في الدنيا له مطيعاً ومن كان فيها به مشركاً لا يخفى عليه أحد منهم ولا يعزب عنه علم شيء من أمرهم

آخر تفسير سورة فاطر

إلى أنهم في الآخرة أيضاً ضالون لم يهدهم الله في الآخرة كما لم يهدهم في الدنيا ولو كانوا مهتدين لقالوا ربنا زدت للחסنين حسنات بفضلك ولا تعلمهم ومن أحوج إلى تخفيف العذاب منهم إلى تخفيف الثواب فاعمل بما ما نت أدله نظراً إلى فضلك ولا تفعل بما ما نحن آله نظر إلى عدلك وانظر إلى مغفرتك الحاطة ولا تنظر إلى معذرتنا الباطلة وهذا بخلاف حال المؤمن هدام العتقي كما هداه في الدنيا حتى جاءه فأقرب دعاءه إلى الرجاء وأتى عليه بأطرب شاء عند الآلة فقالوا الحمد لله وقالوا إن ربنا للعفور اعترافاً بتقصيرهم شكوراً إقراراً بوجوب ما لم يحط به بأهملهم وأحوال الكل إلى فضله تصريحا بأنه لا عمل لهم بالنسبة إلى البحار نعمه قوله ﴿أولم نعمكم﴾ استغنياء فيه توبيخاً وإحكاماً وهو تناول لكل عمر تمكن فيه المكلف من إصلاح شأنه الآن أن التوبيخ في العسر الطويل أعظم عن النبي صلى الله عليه وسلم العمر الذي أعذر الله فيه إلى ابن آدم ستون سنة وروى من جاوز الأربعين ولم يغلب خيره شره فليجهز إلى النار وعن مجاهد ما بين العشرين إلى الستين وقيل ثمان عشرة وتسع عشرة وقوله (وجاءكم) معطوف على المعنى كأنه قيل قد عمرناكم وجاءكم (الذير) وهو النبي صلى الله عليه وسلم وقيل الشيب فين بالتمني أن التائب موجود والفاعل حاصل فالعذر غير مقبول

(تفسير سورة يس)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (يس والقرآن الحكيم انك لمن المرسلين على صراط مستقيم) اختلف أهل التأويل في تأويل قوله يس فقال بعضهم هو قسم أقسم الله به وهو من أسماء الله ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو رباح قال ثنا شريح معوية عن علي عن ابن عباس قوله يس قال فانه قسم أقسمه الله وهو من أسماء الله وقال آخرون معناه يا جل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حديد قال ثنا أبو ثعلبة قال ثنا الحسين وأبو زيد عن عكرمة عن ابن عباس في قوله يس قال يا انسان بالحسبة حدثنا ابن المنذر قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن شريك قال سمعت عكرمة يقول نهير يس يا انسان وقال آخرون هو مفتاح كلام افتتح الله به كلامه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا مزل قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال يس مفتاح كلام افتتح الله به كلامه وقال آخرون بل هو اسم من أسماء القرآن ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يس قال كل هجاء في القرآن اسم من أسماء القرآن قال أبو جعفر وقد بينا القوا فيامضي في نظائر ذلك من حروف الهجاء بما أغنى عن إعادته وتكريره في هذا الموضع وقوله والقرآن الحكيم يقول القرآن الحكيم بما فيه من أحكامه وبيانات حججه انك لمن المرسلين يقول تعالى ذكره مقسما بوجهه وتزيله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم انك يا محمد لمن المرسلين بوجهي الى عباده كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والقرآن الحكيم انك لمن المرسلين قسم كما سمعوا انك لمن المرسلين على صراط مستقيم وقوله على صراط مستقيم يقول على طريق لا اعوجاج فيه من الهدى وهو الاسلام كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة على صراط مستقيم أى على الإسلام وفي قوله على صراط مستقيم وجهان أحدهما أن يكون معناه انك لمن المرسلين على استقامة من الحق فيكون حينئذ على من قوله على صراط مستقيم من صلة الارسل والآخرة أن يكون خبرا مبتدأ كأنه قيل انك لمن المرسلين انك على صراط مستقيم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (تذليل العزيز الرحيم) اختلف القراء في قراءة قوله تذليل العزيز الرحيم فقراءته عامة قراء المدينة والبصرة تذليل العزيز برفع تذليل والرفع في ذلك يتجه من وجهين أحدهما أن يجعل خبرا فيكون معنى الكلام انه تذليل العزيز الرحيم الآخر بالابتداء فيكون معنى الكلام حينئذ انك لمن المرسلين هذا تذليل العزيز الرحيم وقراءته عامة قراء الكوفة وبعض أهل الشام تذليل نصبا على المصدر من قوله انك لمن المرسلين لأن الارسل انما صوعن التذليل فكأنه قيل لتذليل العزيز الرحيم حقاً والصواب من القول في ذلك عندي أنهما قراءتان مشهورتان في قراءة الامصار متقاربتا المعنى فيأتيهما قرأ القارئ فيصيب الصواب ومعنى الكلام انك لمن المرسلين يا محمد ارسل الرب العزيز في انتقامه من أهل الكفر به الرحيم بمن تاب اليه واناب من كفره وفسوقه أن يعاقبه على سالف جرمه بعد توبته ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (لننذر قوماً أنذرناهم فغفلوا لنقدح القول على أكثرهم فهم لا يؤمنون) اختلف أهل التأويل في تأويل قوله لننذر قوماً ما أنذرناهم فقال بعضهم معناه لننذر قوماً ما أنذر الله من قبلهم من آبائهم ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المنذر قال ثنا محمد بن جعفر

(فذر قوماً العذاب) (فما للظالمين) الذين وضعوا أعمالهم في غير موضعها وأتوا بالمعذرة في غير وقتها (من نصير) نفي الانقضاء والاصرين في آجال عمران وفي الروم ووحد ههنا كثير من النار قد أسوأ من كثير من كان يتوهم من النصر الامن نصير واحد وهو الله سبحانه ثم كان سائل أن يسأل ما بال الكافر يعذب أبداً وانه ما كفر الا أياما معدودة فلا جرم قال (ان الله عالم غيب السموات والارض) فكان يعلم من الكافر أن الكفر قد تمكن في قلبه بحيث لو دام الى الأبد لما أطاع الله ولا عباده وذات الصدور صواحبتها من الظنون والعقائد فذو موضوع لمعنى الصحبة فالصدور ذات العقائد والعقائد ذات الصدور باعتبار أنها تصحبها وحين ذكرهم بما هم من أنه سوف

قال ثنا شعبة عن سمك عن عكرمة في هذه الآية لتندروا ما أنذروا بهم قال قد أنذروا
 وقال آخرون بل معنى ذلك لتندروا ما أنذروا بهم ذكر من قال ذلك حديثنا بشر قال ثنا
 يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لتندروا ما أنذروا بهم قال قال بعضهم لتندروا ما أنذروا بهم
 من انذار الناس ببلوهم وقال بعضهم لتندروا ما أنذروا بهم أى هذه الأمة لم يأتهم نذير حتى
 جاءهم محمد صلى الله عليه وسلم * فاختلف أهل العربية في معنى ما أتى في قوله ما أنذروا بهم
 إذا وجهه معنى الكلام إلى أن آباءهم قد كانوا أنذروا ولم يردوا الجحد فقال بعض نحو في البصرة
 معنى ذلك إذا أريد به غير الجحد لتندروهم الذى أنذروا بهم فهم غافلون وقال قد دخل القاء
 في هذا المعنى لا يجوز والله أعلم قال وهو على الجحد أحسن فيكون معنى الكلام انك لمن المرسلين
 إلى قوم لم يأتهم نذير ما أنذروا بهم كانوا في الفترة * وقال بعض نحو بي الكوفة إذا لم يردوا الجحد فان معنى
 الكلام لتندروهم بما أنذروا بهم فتلقى الباء فيكون ما في موضع نصب فهم غافلون يقول فهم غافلون
 عما لله فاعل بأعدائه المشركين به من الأعداء فتمت وسطوته بهم وقوله لقد حقق القول على أكثرهم
 فهم لا يؤمنون يقول تعالى ذكره لقد وجب العقاب على أكثرهم لأن الله قد حتم عليهم
 في أم الكتاب أنهم لا يؤمنون بالله ولا بآياته يقولون رسول الله يقول تعالى ﴿انا جعلنا
 في أعناقهم أغلالا فهي إلى الأذقان فهم مقمحون وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا
 فأغشيناهم فهم لا يبصرون﴾ يقول تعالى ذكره انا جعلنا أيمان هؤلاء الكفار مغلولة إلى أعناقهم
 بالأغلال فلا تبسط يدي من الخيرات هي في قراءة عبد الله فإذا كر انا جعلنا في أيامهم أغلالا
 فهي إلى الأذقان وقوله إلى الأذقان يعنى قوائمهم مجموعة بالأغلال في أعناقهم فكفى عن الأيمان
 ولم يحركها ذكر المعرفة السامعين بمعنى الكلام وأن الأغلال إذا كانت في الأعناق لم تكن
 إلا أرباب المغلولين مجموعة بها إليها فاستغنى بذلك عن الأغلال في الأعناق من ذكر الأيمان
 كما قال الشاعر

وما أدري ذابعت وجهها * أريد أخير أيهما يلين
 أخير الذى أنا أبتغيه * أم الشر الذى لا تأتيني

فكفى عز الشروا وما ذكرنا خير وحده لعل سامع ذلك بمعنى فأنه إذا كان الشر مع الخير يذكروا
 والأذقان جمع ذقن والذقن جمع الخيول وقوله فهم مقمحون والمقمح هو المقنع وهو أن يحذر
 الذقن حتى يصير في الصدر ثم يرفع رأسه في قول بعض أهل العلم بكلام العرب من أهل البصرة
 وفي قول بعض الكوفيين هو الغاض بصره بعد رفع رأسه ونحو الذى قلنا في ذلك قال أهل
 التأويل ذكر من قال ذلك حديثنا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي
 عن أبيه عن ابن عباس قوله انا جعلنا في أعناقهم أغلالا فهي إلى الأذقان فهم مقمحون قال هو
 كتول الله ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك بنى بذلك أن أيديهم موقوفة إلى أعناقهم لا يستطيعون
 أن يسطروا بخير حديثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحديثنا الحرث
 قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله فهم مقمحون قال
 رافعو رؤسهم وأيديهم موضوعة على أفواههم حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد
 عن قتادة قوله انا جعلنا في أعناقهم أغلالا فهي إلى الأذقان فهم مقمحون أى فهم مغلولون عن كل
 خير وقوله وجعلنا من بين أيديهم سدا يقول تعالى ذكره وجعلنا من بين أيدي هؤلاء المشركين سدا
 وهو الحاجز بين الشيعين إذا فتح كان من فعل بنى آدم وإذا كان من فعل الله كان بالضم وبالضم

يوجبهم بالتعمير وإيتاء يقول
 وارسال من يؤيد المعقول بالمنقول
 وعظم ثأنه (هو الذى جعلكم)
 وتقد العاطف هنا خلاف ما في آخر
 الأنعام تعدول عن خطاب أهل الدنيا
 وقال ههنا (خلافت في الأرض)
 بزيادة في المفيدة لتكن المظروف
 في الظرف لأجل المبالغة والترقى
 من الأدنى إلى الأعلى كأنه قيل
 أمهاتهم وعمرتهم وأمرتهم على لسان
 الرسل بما أمرتهم وجعلتهم خلفاء
 أهل الكين الماضين فأصبحتم بحلمهم
 راضين (فمن كفر) بعده هذا كله
 (فعليهم) وبال (كفره ولا يزيد
 الكافرين كفرهم عند ربهم الا مقنا)
 لأن الكفار السابق بمقوت واللاحق
 الذى أنذره الرسول ولم ينتبه أمقت
 لأنه رأى عذاب من تقدمه ولم
 ينتبه (ولا يزيد الكافرين كفرهم
 (٣) أى لم يندروا ما أنذروهم فتأمل
 كتبه مصححه

قرأ ذلك عامة قراء المدينة والبصرة وبعض الكوفيين وقرأه بعض المكيين وعامة قراء الكوفيين
 بفتح السين سدا في المرفعين كلاهما وإن أعجب القراءتين إلى في ذلك وإن كانت الأخرى
 جائزة صحيحة وعنى بقراءه وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا أنه زين لهم سوء أعمالهم
 فهم بمعهمون ولا يصرون رشدا ولا يتنبهون حقا * وبخوالذي قلنا في ذلك تأمل أهل التأويل
 ذكر من قال ذلك **حدثني** ابن حميد قال ثنا حكام عن عيسى عن محمد بن عمار عن
 القاسم بن أبي رزة عن مجاهد في قوله ما بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا قال عن الحق **حدثني**
 محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا
 ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا عن أخق
 فهم يترددون **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وجعلنا من بين أيديهم سدا
 ومن خلفهم سدا قال ضلال **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله الله
 وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا فأعشيناهم فهم لا يصرون قال جعل هذا سدا بينهم
 وبين الإسلام واليمان فهم لا يحلصون إليه وقرأ وسواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون
 وقرأ الذين حقن عليهم كلمة ربك لا يؤمنون الآية كلها وقال من منعه الله لا يستطيع وقوله
 فأعشيناهم فهم لا يصرون يقول فأعشيناهم أبصارهم هؤلاء أي جعلنا عليهم تشاؤهم لا يصرون
 هدى ولا يتفنعون به كما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فأعشيناهم فهم
 لا يصرون هدى ولا يتفنعون به وذكر أن هذه الآية نزلت في أبي جهل بن هشام حين حلف أن
 يقتله أو يشدخ رأسه بصخرة ذكر الرواية بذلك **حدثني** عمران بن موسى قال ثنا عبد الوارث
 ابن سعيد قال ثنا عمارة بن أبي حفصة عن عكرمة قال قال أبو جهل لئن رأيت مجد الأعنل ولا فعلن
 فأنزلت أنا جعلنا في أعناقهم أغلالا إلى قوله فهم لا يصرون قال فكانوا يقولون هذا مجد فيقول
 أين هو أين هو لا يصره وقدرى عن ابن عباس أنه كان يقرأ ذلك فأعشيناهم فهم لا يصرون
 بالعين بمعنى أعشيناهم عنه وذلك أن المشاهوان عيشى بالليل ولا يصرون القول في تأويل قوله
 تعالى وسواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون إنما تنذر من اتبع الذكرو خشى الرحمن
 بالغيب فبشره بمغفرة وأجر كريم يقول تعالى ذكروه سواء يا محمد على هؤلاء الذين حق عليهم
 القول أي الأمرين كان منك اليهم الانذار أو ترك الانذار فانهم لا يؤمنون لأن الله قد حكم عليهم
 بذلك وقوله إنما تنذر من اتبع الذكرو يقول تعالى ذكروه إنما ينفع انذارك يا محمد من آمن بالقرآن
 واتبع ما فيه من أحكام الله وخشى الرحمن يقول وخاف الله حين يغيب عن أبصار الناظرين
 لا المناق الذي يستخف بدين الله إذا خلا ويظهر الإيمان في الملا ولا المشرك الذي قد طبع الله
 على قلبه وقوله فبشره بمغفرة يقول فبشر يا محمد هذا الذي اتبع الذكرو خشى الرحمن بالنبي
 بمغفرة من الله لذنوبه وأجر كريم يقول وثواب منه له في الآخرة كريم وذلك أن به عليه على عمله ذلك
 الحنة وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد
 قال ثنا سعيد عن قتادة إنما تنذر من اتبع الذكرو اتباع الذكرو اتباع القرآن يقول في تأويل
 قوله تعالى إنما نحن نحي الموتى ونكتب ما قدموا وآثارهم وكل شيء أحصيناه في إمام مبين يقول
 تعالى ذكروا نحن نحي الموتى من خلقنا ونكتب ما قدموا في الدنيا من خير وشر وصالح الأعمال
 وسوئها وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد
 قال ثنا سعيد عن قتادة قوله إنما نحن نحي الموتى ونكتب ما قدموا من عمل **حدثني** يونس

الاحسار) فإن العمر كراس مال
 من أشترى به رضا الله ربح ومن
 اشترى به بخله خسار ثم يبيع أهل
 الشرك بقوله (هل رأيتم) وأهل منه
 (أروني) كأنه قال أخبروني عن
 هؤلاء الشركاء أروني أي جزء
 من أجزاء الأرض استبدوا بخلته
 (أم لهم) مع الله (شرك في) خلق
 (السماوات) أم معهم أم مع عبادهم
 كتاب من عند الله فهم على ربهان
 من ذلك الكتاب والاضامة في
 شركائكم للابسة العبادة أو المراد
 كونهم شركاءهم في النار كقوله انكم
 وماتعدون من دون الله حسب
 جهنم (بل ان بعد الظالمون منهم)
 وهم الرؤساء (بعضا) وهم الأتباع
 (الاعرورا) وهو قوليهم ان هؤلاء
 شفعاؤنا وحين بين عجز الأصنام
 أراد أن يبين كمال القدرة فقال (ان
 الله يمسك السماوات والأرض)

قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ونكتب ما قدموا قال ما عملوا **حدثني** محمد ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ما قدموا قال أتاهم وقوله وأتاهم يعني وأتاهم خطاهم بأرجلهم وذكر أنه الآية نزلت في قوم أرادوا أن يقرؤا من مسجده رسول الله صلى الله عليه وسلم ليقرّب عليهم ذكر من قال ذلك **حدثنا** نصر بن علي الجهضمي قال ثنا أبو أسامة بن يربوع قال ثنا اسرائيل عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس قال كانت منازل الأنصار متباعدة من المسجد فأراد أن ينتقلوا إلى المسجد فنزلت ونكتب ما قدموا وأتاهم فقالوا نثبت في مكاننا **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أي عن اسرائيل عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس قال كانت الأنصار بعيدة منازلهم من المسجد فأرادوا أن ينتقلوا قال فنزلت ونكتب ما قدموا وأتاهم فثبتوا **حدثنا** ابن المنثري قال ثنا عبد الصمد قال ثنا شعبة قال ثنا الجريري عن أبي نضرة عن جابر قال أراد بنو سلمة قرب المسجد قال فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بني سلمة دياركم أيتها تكتب آثاركم **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا **حدثنا** محمد بن عيسى سمعت كهمسا يحدث عن أبي نضرة عن جابر قال أراد بنو سلمة أن ينتقلوا إلى قرب المسجد قال والبقاع خالية فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا بني سلمة دياركم أيتها تكتب آثاركم قال قالوا ما يسرنا أن نكتب آثارنا **حدثنا** سليمان بن عمر بن خالد الرقي قال ثنا ابن المبارك عن سفيان عن طريق عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري قال شكت بنو سلمة بعد منازلهم إلى النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت أنا نحن نجي الموتى ونكتب ما قدموا وأتاهم فقال عليكم منازلكم تكتب آثاركم **حدثنا** ابن حميد قال ثنا أبو ثعلبة قال ثنا الحسين عن ثابت قال مشيت مع أنس فأسرعت المشي فأخذ بيدي فمشينا رويدا فلما قضينا الصلاة قال أنس مشيت مع زيد بن ثابت فأسرعت المشي فقال يا أنس أما شعرت أن الآثار تكتب **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن علية عن يونس عن الحسن أن بني سلمة كانت دورهم قاصية عن المسجد فمروا أن يتبعوا قرب المسجد فيشهدون الصلاة مع النبي صلى الله عليه وسلم فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم تحتسبون آثاركم يا بني سلمة فكفوا في ديارهم **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم ابن أبي بزة عن مجاهد في قوله ما قدموا وأتاهم قال خطاهم بأرجلهم **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وأتاهم قال خطاهم **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وأتاهم قال الحسن وأتاهم قال خطاهم وقال قتادة لو كان مغلا شبيبا من شأنك يا ابن آدم أغفل ما تعفى الريح من هذه الآثار وقوله وكل شيء أحصيناه في إمام مبین يقول تعالى ذكره وكل شيء كان أو هو كان أحصيناه فأنشئناه في أم الكتاب وهو الإمام المبین وقيل مبین لأنه يبين عن حقيقة جميع ما أثبت فيه * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد في إمام مبین قال في أم الكتاب **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وكل شيء أحصيناه في إمام مبین كل شيء محصى عند الله في كتاب **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وكل شيء أحصيناه في إمام مبین قال أم الكتاب التي عند الله فيها الأشياء كلها هي الإمام المبین **القول في تأويل قوله تعالى** (واضرب لهم مثلا أصحاب القرية إذ جاءها المرسلون

أي ينعهما من (أن تزولا) أو كرهة زوالها عن مقرهما ومركزهما ولو فرض زوالهما لأمر الله فلن يسكهما أحدهما بعد زوالها أو من بعد الله وقيل أراد أنهما كانتا جديرتين بأنته هذا لعظم كلمة الشرك كقوله تكاذبوا السموات تنفطرن منه يؤيدها الوجه قوله (انه كان حليما) غير معاجل بالعقوبة (غفورا) لمن تاب من الشرك قال المفسرون بلغ قرية ثا قبل مبعث رسول الله أن أهل الكتاب كذبوا رسلك فقالوا لعن الله اليهود والنصارى أتتهم رسلكم فكذبوهم فوالله لئن أتانا رسول المكاهدي وزيف هذا النفس بأن المشركين كانوا منكبين للرسالة والحشر فكيف اعترفوا بأن اليهود والنصارى جاءهم رسول سلمنا لكنهم كيف عرفوا تكذيب اليهود وتحريفهم ولم يأتهم رسول

اذ أرسلنا اليهم اثنين فكذبوهما فعزنا بناثالث فقالوا انا اليكم مرسلون ﴿ يقول تعالى ذكره ومثل
 يا محمد لشركي قومك مثلاً أصحاب القرية ذكروا أنها انطاكية اذ جاءها المسلمون اختلف أهل العلم
 في هؤلاء الرسل وفيمن كان أرسلهم إلى أصحاب القرية فقال بعضهم كانوا مسلم عيسى بن مريم
 وعيسى الذي أرسلهم اليهم ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
 وأضرب لهم مثلاً أصحاب القرية اذ جاءها المرسلون اذ أرسلنا اليهم اثنين فكذبوهما فعزنا بناثالث
 قال ذكرنا أن عيسى بن مريم بعث رجلين من الحواريين إلى انطاكية مدينة بالروم فكذبوهما
 فعزنا بهما بناثالث فقالوا انا اليكم مرسلون **حدثنا ابن بسطام قال** ثنا يحيى وعبد الرحمن قال ثنا
 سفيان قال ثنى السدي عن عكرمة وأضرب لهم مثلاً أصحاب القرية قال انطاكية * وقال آخرون
 بل كانوا سلا أرسلهم الله اليهم ذكر من قال ذلك **حدثنا ابن حميد** قال ثنا سلمة قال ثنا
 ابن اسحق فيما بلغه عن ابن عباس وعن كعب الأحبار وعن وهب بن منبه قال كان مدينة انطاكية
 فرعون من القرانة يقال له ابطيحس بن ابطيحس يبدل الأصنام صاحب شرك تبعث الله
 المرسلين وهم ثلاثة صادق ومصدق وسليم فقدم اليه وإلى أهل مدينته منهم اثنان فكذبوهما
 ثم عز الله بناثالث فلما دعت الرسل وادته بأمر الله وصدعت بالذي أمرت به وعابت دينه وماسم
 عليه قال لهم انظرونا بكم لن تم تموتوا لنزيمكم وليمسكنم منا عذاب أليم وقوله اذ أرسلنا اليهم اثنين
 فكذبوهما فعزنا بناثالث يقول تعالى ذكره حين أرسلنا اليهم اثنين يدعوهم إلى الله فكذبوهما
 فشددناهما بناثالث وقويت هاهما * وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال
 ذلك **حدثني محمد بن عمرو** قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني الحارث** قال ثنا
 الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله فعزنا بناثالث قال شددنا **حدثنا**
 ابن حميد قال ثنا سكران عن عيسى عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد
 في قوله فعزنا بناثالث قال زدنا **حدثنا** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فعزنا
 بناثالث قال جعلناهم ثلاثة قال ذلك التعززال والتعز القوة وقوله فقالوا انا اليكم مرسلون يقول
 فقال المرسلون الثلاثة لأصحاب القرية انا اليكم القوم مرسلون بأن تخلصوا العبادة لله وحده
 لا شريك له وتبرؤا عما تعبدون من الآلهة والأصنام والتشديد في قوله فعزنا قرأت القراء
 روى عاصم فانه قرأه بالتخفيف والقراءة عندنا بالتشديد لاجماع الحجة من القراءة عليه وأن معناه
 اذا شدد فقرؤنا واذا خفف فغلبنا وليس هذا الموضع كثير معنى القول في تأويل قوله تعالى
 ﴿ قالوا اتم الا بشر مثلاً وما أزل الرحمن من شيء ان اتم الاتكذبون قالوا ربنا يعلم انا اليكم مرسلون
 وما علينا الا البلاغ المبين ﴾ يقول تعالى ذكره قال أصحاب التربة الثلاثة الذين أرسلوا اليهم حين
 أخبرهم أنهم أرسلوا اليهم بما أرسلوا به ما أتم أي القوم الأناشئ مثلاً ولو كنتم رسلاً كما تقولون
 لكنتم ملائكة وما أزل الرحمن من شيء يقول قالوا وما أزل الرحمن اليكم من رسالة ولا كتاب
 ولا أمركم فينا بشئ ان اتم الاتكذبون في قبلكم انكم البنا مرسلون قالوا ربنا يعلم انا اليكم مرسلون
 يقول قال الرسل ربنا يعلم انا اليكم مرسلون فيادعونكم اليه وأنالصادقون وما علينا الا البلاغ المبين
 يقول وما علينا الا أن نبلغكم رسالة الله التي أرسلنا بها اليكم بلا غيبين لكم انا بلغناكموها فان
 قبلتموها فخط أنفسكم تصيبون وان لم تقبلوها فقد أنينا ما علينا والله ولي الحكم في القول في تأويل
 قوله تعالى ﴿ قالوا انظرونا بكم لن تم تموتوا لنزيمكم وليمسكنم منا عذاب أليم ﴾ يقول تعالى ذكره
 قال أصحاب القرية للرسل انظرونا بكم يعنون ان انشاء منابكم فان أصابنا بلاء فمن أجلكم كما **حدثنا**

ولا كتاب فالوجه الصحيح
 في سبب النزول أنهم كانوا يقولون
 لوجاءنا رسول لم نكنه وانما يكونون
 كون محمد صلى الله عليه وسلم رسولاً
 لأنه كاذب ولو صح كونه رسولاً
 لا تمنا وقوله (من إحدى الأمم)
 ليس للتفضيل بل المراد أن تكون
 إحدى الأمم كما تقولك زيد من
 المسلمين أو هو للتفضيل والأمم
 لتعريف العهد أي أمته محمد موسى
 وعيسى عليهم السلام أول للعموم
 أي إحدى من أي أمة تفرض
 ويقال فيها إحدى الأمم لتفضيل
 لها على غيرها في الهدى والاستقامة
 (فما جاءهم نذير) هو محمد صلى الله
 عليه وسلم الذي صرح لهم نذارته
 بالمعجزات الباهرة (ما زادهم) هو
 أوحيته (الأنفورا) كانه صار سبباً
 في تفارهم عن الحق عناداً وهدراً

بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قالوا ان تطير بنا بك قال ان اصابنا شر فاتم هو من
 أجلكم وقوله لمن انتهوا ان رجلكم يقول لمن لم تنتهوا عما ذكركم من أنكم أرسلتم اليها بالبراءة من
 آلهتنا والنهي عن عبادة ثلث لرجلكم قيل عن ذلك لرجلكم بالحجارة ذكر من قال ذلك حدثنا
 بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لمن لم تنتهوا لرجلكم بالحجارة ولتسكن منا عذاب ألم
 يقول ولينا لكم اعداب موجع ﴿ القون في تأويل قوله تعالى ﴾ قالوا طائركم معكم أن ذكركم
 بل أنتم قوم مسرفين وجاء من أقصى المدينة رجل يسعى قال يا قوم اتبعوا المرسلين اتبعوا من
 لا يسألكم آراهم ولا أموالهم ولا زناهم وحظكم من الخير والشر معكم ذلك كله في أعنانكم وما ذلك
 من شأننا أن اصابكم سوء فبا كتب عليكم كسبكم من الله وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل
 التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قالوا طائركم معكم
 أي أئمةكم معكم حدثنا ابن حديد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق فيما بلغه عن ابن عباس
 وعن كعب وعن وهب بن منبه قالت لهم الرسل طائركم معكم أي أعمالكم معكم وقوله أن ذكركم
 الخ لفت القراء في قراءة ذلك تقرأه عامة قراء الأصبهان أن ذكركم يكسر الألف من إن وفتح ألف
 الاستفهام بمعنى إن ذكركم فمعكم طائركم ثم أدخل على إن التي هي رف جزء ألف استفهام
 في قول بعض نحويي البصرة وفي قول بعض الكوفيين منو به التكرار أنه قيل قالوا طائركم معكم
 أن ذكركم فمعكم طائركم فالف الجواب اكتفاء بدلالة الكلام عليه وإنما أنكر قائل هذا القول
 القول الأول لأن ألف الاستفهام قد حلت بين الجزاء وبين الشرط فلا تكون شرطاً ما قبل
 حرف الاستفهام وذكر ابن رزين أنه قرأ ذلك أن ذكركم بمعنى لأن ذكركم فمعكم طائركم معكم
 وذكر عن بعض قارئيه أنه قرأه قالوا طائركم معكم أن ذكركم بمعنى حيث ذكركم تخفيف الكاف
 من ذكركم والقراءة التي لا تحيز القراءة بغيرها القراءة التي عليها إقرأ الأصبهان وهي دخول ألف
 الاستفهام على حرف الجزاء وتشديد الكاف على المعنى الذي ذكرناه عن قارئيه كذلك لاجماع
 المجتهدين من القراء عليه وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا
 بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أن ذكركم أي أن ذكركم الله تطيرتم بنا بل أنتم قوم
 مسرفون وقوله بل أنتم قوم مسرفون يقول قالوا لهم ما بكم التطير بنا ولكنكم قوم أهل معاصي الله
 وآثام قد غلبت عليكم الذنوب والآثام وقوله وجاء من أقصى المدينة رجل يسعى يقول وجاء من
 أقصى مدينة هؤلاء القوم الذين أرسلت إليهم هذه الرسل رجل يسعى إليهم وذلك أن أهل المدينة
 هذه عزموا واجتمع آراؤهم على قتل هؤلاء الرسل الثلاثة فيأخذ كل بلغ ذلك هذا الرجل
 وكان منزله أقصى المدينة وكان مؤمناً وكان اسمه فياذ كحبيب بن مرى وبخوالذي قلنا في ذلك
 جاءت الأخبار ذكر الأخبار الواردة بذلك حدثنا محمد بن بشر قال ثنا مؤمل بن اسمعيل
 قال ثنا سفيان عن عاصم الأحول عن أبي مجلز قال كان صاحب يس حبيب بن مرى حدثنا
 ابن حديد قال ثنا سلمة قال كان من حديث صاحب يس فيما حدثنا محمد بن إسحق فيما بلغه
 عن ابن عباس وعن كعب الأحبار وعن وهب بن منبه إلياني أنه كان رجلاً من أهل انطاكية
 وكان اسمه حبيباً وكان يعمل الجري وكان رجلاً سقيماً قد أسرع فيه الحذام وكان منزله عند باب
 من أبواب المدينة قاصياً وكان مؤمناً ذا صدق يجمع كسبه إذا أمسى فيما يذكرون فيقسمه نصفين
 فيقسم نصفاً علىه ويتصدق بنصف فلم يمه سقمه ولا عمله ولا ضعفه عن عمل ربه قال فلما
 أجمع قومه على قتل الرسل بلغ ذلك حبيباً وهو على باب المدينة الأقصى فجاء يسعى إليهم يذكرم بالله

فانتصب (استكباراً) على أنه مفعول
 لأجله أو حال ويجوز أن يكون بدلاً
 من نفورا وقوله (ومكر) من إضافة
 المصداق إلى صفة معه وله أسله وأن
 مكر السبي أي المكر السبي
 والمكروه مكرهم بالنبي صلى الله
 عليه وسلم من الهمة بالقتل والإخراج
 وقد حاق بهم يوم بدر أو هو عام
 وغاية المأكر وخيمة يصل إليه
 جزاؤه جازاً أو أجلاً عن النبي صلى
 الله عليه وسلم لا تمكروا ولا تعينوا
 ما كرا فان الله يقول ولا يحق المكر
 السبي الأباهله وفي أمثالهم من
 حفر لأخيه جبا وقع في منجبا
 وفي قوله (بأهله) دون أن يقول الا
 بالمأكر إشارة إلى أن الرضا بانكر
 والإعانة عليه كهو فيندرج مصاحبه
 في زمرة أهل المكر وقوله (سنة
 الأولين) من إضافة المصدر إلى
 المفعول وقوله سنة الله من اضافته

ويدعوهم إلى اتباع المرسلين فقال يا قوم اتبعوا المرسلين حدثنا ابن حنبل قال سمعنا
عن ابن أبي عمير عن عبد الله بن عبد الرحمن بن معمر بن عمرو بن حزم أنه حدث عن كعب الأحبار
قال ذكره حبيب بن زيد بن عاصم أخو بني مازن بن النجار الذي كان مسجوبة الكذاب قطعه
باليامة حين جعل يسأله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل يقول لتشهد أن محمداً رسول الله
فيقول نعم ثم يقول أنشهد أني رسول الله فيقول له لا أسمع فيقول مسجوبة أسمع هذا ولا تسمع
هذا فيقول نعم فجعل يقطعه عضواً عضواً كلما سأله لم يزد على ذلك حتى مات في ربه قال كعب
حين قيل له اسمه حبيب وكان والله صاحب يس اسمه حبيب حدثنا ابن حنبل قال ثنا سلمة
عن ابن اسحق عن الحسن بن همارة عن الحكم بن عتيبة عن مقسم أبي القاسم مولى عبد الله بن الحارث
ابن نوفل عن مجاهد عن عبد الله بن عباس أنه قال يقول كان ابنه صالح يسبها ركان الجذام
قد أسرع فيه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله رجاء من أقصى المدينة
رجل يسعى قال ذكرنا أن اسمه حبيب وكان في غار به ندر به فلما سمعهم أقبل إليهم وقوله قال
يا قوم اتبعوا المرسلين يقول تعالى في ذكره قال الرجل الذي جاء من أقصى المدينة لقومه يا قوم
اتبعوا المرسلين الذين أرسلهم الله إليكم ولقبوا معكم بالأنبياء وذكر أنه لما أتى الرسل سألهم هل
يطلبون على ما جاءوا به أم أراقمت الرسل لا فقال لقومه حينئذ اتبعوا من لا يسألكم على نصيحتهم
لكم أجراً ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال لما انتهى
إليهم يعني إلى الرسل قال هل تسألون على هذا من أجراً قالوا لا فقال عند ذلك يا قوم اتبعوا المرسلين
اتبعوا من لا يسألكم أجراً وهم مهتدون حدثنا ابن حنبل قال ثنا سلمة عن ابن اسحق فيما بلغه
عن ابن عباس وعن كعب الأحبار وعن وهب بن منبه اتبعوا من لا يسألكم أجراً وهم مهتدون
أي لا يسألكم أموالكم أي ما جاءكم به من الهدى وهم لكم ناصرين فأتبعوهم تهتدوا بهم وقوله
وهم مهتدون يقول وهم على استقامة من طريق الحق فأتبعوا أي اتبعوا القوم بهداهم في القول في تأويل
قوله تعاك وما لي لأعبد الذي فطرني واليه ترجعون أعتمد من دونه ألهة أن يردن الرحمن بضر
لا تنفعني شفاعتهم شيئاً ولا هي عون أني إذا لقي ضلال مبين أني أمنت بربكم فاستمعون يقول تعالى
ذكره خبراً عن قبل هذا الرجل المؤمن وما لي لأعبد الذي فطرني أي وأنتي شيء لا أعبد الرب
الذي خلقني واليه ترجعون يقول واليه تصيرون أتم أي القوم وتردون جميعاً وهذا حين أبدى
نعمه إيماناً بالله وتوحيده كما حدثنا ابن حنبل قال ثنا سلمة عن ابن اسحق فيما بلغه عن
ابن عباس وعن كعب الأحبار وعن وهب بن منبه قال ناداهم يعني نادى قومه بخلاف ما هم
عليه من عبادة الأصنام وأظهروهم دينه وعبادة ربه وأحبرهم أنه لا يملك نفعه ولا ضره غيره فقال
وما لي لأعبد الذي فطرني واليه ترجعون أعتمد من دونه ألهة ثم عليها فقال أن يردن الرحمن بضر
وشدة لا تنفعني شفاعتهم شيئاً ولا ينتقدون وقوله أعتمد من دونه ألهة يقول أعبد من دون الله
ألهة يعني معبوداً سواه أن يردن الرحمن بضر يقول أن مسني الرحمن بضر وشدة لا تنفعني
شفاعتهم شيئاً يقول لا تنفعني شيئاً يكونها إلى شفعاء ولا تقدر على دفع ذلك الضر عني ولا ينتقدون
يقول ولا يخلصوني من ذلك الضر إذا مسني وقوله أني إذا لقي ضلال مبين يقول أني أن اتخذت
من دون الله ألهة هذه صفتها إذا لقي ضلال مبين لمن تأمله جوراً عن سبيل الحق وقوله أني أمنت
بربكم فاستمعون فاختلاف في معنى ذلك فقال بعضهم قال هذا القول هذا المؤمن لقومه يعلمهم إيمانه
بالله ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حنبل قال ثنا سلمة عن ابن اسحق فيما بلغه عن ابن عباس

التي الناعل والمراد بها إنزال العذاب
على أمثالهم من مكذب الرسل
جعل استقبالهم لئلا يواستعجابهم
أي ما انتظاراً له منهم والتدبير في تغيير
الصورة مع بقاء المادة والتحويل
نقل الشيء من مكان إلى مكان آخر
خص هذه السورة بما يقع بين
الوصفين لأن كثيراً من أحوال
الكفرة جاءت ههنا مثلاً كقوله
ولا يزيد الكافرين أن قوله إلا
خساراً وكقوله إلا نفورا استجارا
في الأرض ومكر السيئ ويحتمل
أن يريد بسنة الأولين استمرارهم
على الإنكار كما أنه قال أنهم يريدون
الآتين بسنة الأولين والله يأتي بسنة
لاتبيل العذاب المعلوم بنوع آخر
ولا تحوله عن مستحقه إلى من
لا يستحقه ثم أمرهم بالسيرة وذكرهم

وعن كعب وعن وهب بن منبه اني آمنت بربكم فاسمعون اني آمنت بربكم الذي كفرتم به فاسمعوا
 قولي * وقال آخرون بل خاطب بذلك الرسل وتارة سمعوا قولي للشهد والى بما أقبل لكم عند
 ربي وانى قد آمنت بكم واتبعكم فانكرنا لما قال هذا الى ان نصبح لنقومه النصيحة التي ذكرها
 الله في كتابه وشبه انه قتلوه ثم اخلف أهل التأويل في صفة قتلهم اياه فقال بعضهم رجوه بالحجارة
 ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ومالي لا أعبد الذي فطرنى
 وانيه ترجعون هذا رجل دعا قومه الى الله وأبدى لهم النصيحة فقتلوه على ذلك وذكرنا أنهم
 كانوا رجونه بالجحارة وهو يقول اللهم اهد قومي اللهم اهد قومي اللهم اهد قومي حتى أفصوه
 فهو كذلك * وقال آخرون بل وشبوا عليه فوطئوه بأقدامهم حتى مات ذكر من قال ذلك حدثنا
 ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق فيما بلغه عن ابن عباس وعن كعب وعن وهب بن منبه قال
 لما قال لهم ومالي لا أعبد الذي فطرنى الى قوله فاسمعون وشبوا وشبهوا رجل واحد فقتلوه واستضعفوه
 لضعفه وسقمه ولم يكن أحد يدفع عنه حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق عن بعض
 أصحابه أن عبد الله بن مسعود قال يا ليت قومي يعلمون بما غفر لي ربي وجعلني من المكرمين
 فويله تعالى (فيل ادخل الجنة قال يا ليت قومي يعلمون بما غفر لي ربي وجعلني من المكرمين)
 يقول تعالى ذكره قال الله له اذنتلوه كذلك فليخذه ادخل الجنة فلما دخلها وعان ما كرمه الله به
 لايمانته وصبره فيه قال يا ليت قومي يعلمون بما غفر لي ربي يقول يا ليتهم يعلمون أن السبب
 الذي من أجله غفر لي ربي ذنوبي وجعلني من الذين كرمهم الله بادلخاله اياه جنته كان ايمانى بالله
 وصبرى فيه حتى قتلت فيؤذوا بالله ويستوجبوا الجنة وبخو الذي فانا في ذلك قال أهل التأويل
 ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنا ابن إسحق عن بعض أصحابه
 أن عبد الله بن مسعود كان يقول قال الله له ادخل الجنة فدخلها سيرا يري فيماد أذهب الله عنه
 سقم الدنيا وحزنها ونصها فلما أفضى الى رحمة الله وجنته وكرامته قال يا ليت قومي يعلمون
 بما غفر لي ربي وجعلني من المكرمين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
 قوله قيل ادخل الجنة فلما دخلها قال يا ليت قومي يعلمون بما غفر لي ربي وجعلني من المكرمين
 قال فلا تلبى المؤمن الا انها ولا لقاء غاشا فلما عان ما عان من كرامة الله قال يا ليت قومي يعلمون
 بما غفر لي ربي وجعلني من المكرمين تمنى على الله أن يعلم قومه ما عان من كرامة الله وما هم عليه
 حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا
 قال ثنا وقرأ جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله قيل ادخل الجنة قال قيل قد وجبت له الجنة
 قال ذلك حين رأى الثواب حدثنا ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن ابن جريح
 عن مجاهد قيل ادخل الجنة قال وجبت لك الجنة حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن
 عيسى عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد قيل ادخل الجنة قال
 وجبت له الجنة حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى عن سفيان عن عاصم الأحول
 عن أبي مجلز في قوله بما غفر لي ربي قال ايمانى بربى وتصديق رسله
 والله أعلم

ما رواه في مسابرههم ومتابرههم
 الى الشام والعراق واليمن من آثار
 الهالكين الأقدمين مع وفور قوتهم
 وكثرة شوكتهم ثم بين كمال علمه
 ونهاية قدرته على اتصال أصناف
 الاستحقاقات بقوله (وما كان
 الله ليحجزه) أى ليسبقه ويفوته
 شيء ثم ختم السورة بما يدل على
 غاية حلمه وهو أنه لا يؤخذ الناس
 بكل جرم (الى أجل مسمى) هو
 القيامة وهو يومئذ أعلم بأحوالهم
 علم اعيانها فيجزى كلا بحسب
 عمله وقد مر مثل الآية في سورة
 النمل وقبل الاجل هو يوم
 لا يوجد في الخلق من يؤمن
 أو حين يجتمع الناس
 على الضلال
 والله أعلم

* (تم الجزء الثاني والعشرون من تفسير الانام ابن جرير الطبري ويليها الجزء الثالث
 والعشرون أوله ﴿القول في تأويل قوله تعالى (وما أنزلنا على قومه)﴾

